للمعلم عبد الحميد الفراهي

قد طبع في المطبع فيض عام الواقع في بلدة علي گڑھ

سورة القیمة

فهرس مطالب الفصول التی فی تفسیر هذه السورة

سُوْرَۃُ الْقِیٰمَۃِ

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَآ اُقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِیٰمَۃِ (۱) وَلَآ اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَۃِ (۲) اَیَحْسَبُ
الْاِنْسَانُ اَلَّنْ نَّجْمَعَ عِظَامَہٗ (۳) بَلٰی قٰدِرِیْنَ عَلٰٓی اَنْ نُّسَوِّیَ
بَنَانَہٗ (۴) بَلْ یُرِیْدُ الْاِنْسَانُ لِیَفْجُرَ اَمَامَہٗ (۵) یَسْئَلُ اَیَّانَ یَوْمُ
الْقِیٰمَۃِ (۶) فَاِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ (۷) وَخَسَفَ الْقَمَرُ (۸) وَجُمِعَ الشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ (۹) یَقُوْلُ الْاِنْسَانُ یَوْمَئِذٍ اَیْنَ الْمَفَرُّ (۱۰) کَلَّا لَا وَزَرَ (۱۱)
اِلٰی رَبِّکَ یَوْمَئِذِ نِ الْمُسْتَقَرُّ (۱۲) یُنَبَّؤُا الْاِنْسَانُ یَوْمَئِذٍ بِمَا
قَدَّمَ وَاَخَّرَ (۱۳) بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰی نَفْسِہٖ بَصِیْرَۃٌ (۱۴) وَّلَوْ اَلْقٰی
مَعَاذِیْرَہٗ (۱۵) لَا تُحَرِّکْ بِہٖ لِسَانَکَ لِتَعْجَلَ بِہٖ (۱۶) اِنَّ عَلَیْنَا
جَمْعَہٗ وَقُرْاٰنَہٗ (۱۷) فَاِذَا قَرَاْنٰہُ فَاتَّبِعْ قُرْاٰنَہٗ (۱۸) ثُمَّ اِنَّ عَلَیْنَا
بَیَانَہٗ (۱۹) کَلَّا بَلْ تُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَۃَ (۲۰) وَتَذَرُوْنَ الْاٰخِرَۃَ (۲۱)
وُجُوْہٌ یَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَۃٌ (۲۲) اِلٰی رَبِّہَا نَاظِرَۃٌ (۲۳) وَوُجُوْہٌ
یَّوْمَئِذٍ بَاسِرَۃٌ (۲۴) تَظُنُّ اَنْ یُّفْعَلَ بِہَا فَاقِرَۃٌ (۲۵) کَلَّآ اِذَا

بَلَغَتِ التَّرَاقِیَ (٢٦) وَقِیْلَ مَنْ سکتہ رَاقٍ (٢٧) وَّظَنَّ اَنَّہُ الْفِرَاقُ (٢٨) وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ (٢٩) اِلٰی رَبِّكَ یَوْمَئِذِنِ الْمَسَاقُ (٣٠) فَلَاصَدَّقَ وَلَاصَلّٰی (٣١) وَلٰکِنْ کَذَّبَ وَتَوَلّٰی (٣٢) ثُمَّ ذَهَبَ اِلٰی اَهْلِهٖ یَتَمَطّٰی ٣٣ اَوْلٰی لَكَ فَاَوْلٰی (٣٤) ثُمَّ اَوْلٰی لَكَ فَاَوْلٰی ٣٥ اَیَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ یُّتْرَكَ سُدًی (٣٦) اَلَمْ یَكُ نُطْفَةً مِّنْ مَّنِیٍّ یُّمْنٰی (٣٧) ثُمَّ کَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوّٰی (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَیْنِ الذَّکَرَ وَالْاُنْثٰی (٣٩) اَلَیْسَ ذٰلِكَ بِقٰدِرٍ عَلٰۤی اَنْ یُّحْیِیَ الْمَوْتٰی (٤٠)

نظام القرآن

و تاویل الفرقان بالفرقان

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

(١) اعلم ان عمود ہذا السورۃ ابطال ظن المنکرین بالقیمہ والجزاء وکان منشاء انکارہم حب ہذہ العاجلۃ الفانیۃ فان حب الشی یبعد عن استماع ذکر خلافہ ثم استکبارہم عن الطاعۃ و تقوی اللہ لما غرہم املہم ومالہم کما ذکر اللہ تعالیٰ ہذا الامرین بقولہ "کلا بل تحبون العاجلۃ وتذرون الآخرۃ"

وبقوله "فلا صدق ولا صلی ولکن کذب وتولی ثم ذہب الی اہلہ یتمطی" وہذا تصویر من استغنی باہلہ ومالہ. وتشبثوا فی انکارہم بشبہہ عامۃ ذکرہا القرآن بحکایۃ اقوالہم مرارا مثلاً "أاذا کنا عظاما نخرہ" او "ہیہات ہیہات لما توعدون" فاجابہم اللہ حسب حالہم بما یزیل عنہم الشبہۃ ویوقظہم عن الغفلۃ فجمع فی السورۃ من الزواجر والدلائل ما فیہ بلاغ مبین۔ ولما کانت السورۃ السابقۃ قد صرحت بحالہم من الاستکبار والانکار وذکرتہم بتہویل شدید فقلل فی ہذا السورۃ من ذلک التصریح وخاطبہم بالدلائل فکما ان الصناع ینفخ فی الحدید اولا فیجعلہ نارا ثم یطرق علیہ فہکذا ربما یفعل بالکلام اذا صادف قوما اخصما مستکبرا۔ فہذہ السورۃ مع لواقح الغضب فی اسلوبہا لیست بصراحۃ السورۃ السابقۃ۔ کقولہ تعالیٰ فیہا "ذرنی ومن خلقت وحیدا وجعلت لہ مالا ممدودا وبنین شہودا ومہدت لہ تمہیدا ثم یطمع ان ازید کلا انہ کان لآیتنا عنیدا سارہقہ صعودا. انہ فکر وقدر. فقتل کیف قدر۔ ثم عبس وبسر۔ ثم ادبر واستکبر فقال ان ہذا الا سحر یوثر. ان ہذا الا قول البشر۔ ساصلیہ سقر۔ وما ادرٰک ما سقر لا تبقی ولا تذر" الی قولہ تعالےٰ "فما لہم عن التذکرۃ معرضین کانہم حمر مستنفرۃ۔ فرت من قسورۃ" فتری فرقا واضحا بین ہذا التصریح وما تجد فی سورۃ نحن فیہا الآن۔

(۲) ومع ذلک تجد فی اسلوب السورۃ بقایا الغضب لما تری فیہا من ذکر عتو الانسان واجترا ءہ ولما تری فیہا من التقریع والتخضیع فی جوابہا وخطابہا ولما تری کثرۃ الروع والاستفہام فی آیاتہا۔ فالسورۃ من جہۃ الاسلوب غیر منقطعۃ بل متصلۃ بالسابقۃ کما بیناہ فی الفصل الاول الا تری قول الانسان "ایان یوم القیمۃ" علی غایۃ العتو والاجترا ء فانہ بعد اتمام الحجۃ لا یستطیع الانکار بہا ولکن لمحض غیابہا ولما امہلہ اللہ رحمۃ یقول مستہزا مستکبرا مستعجلا "ایان ذلک الیوم" فاستحق التقریع والتخضیع فی الجواب فما اخبر عن وقتہا ولکنہ صور لہ حالہ فی ذلک الیوم وعلی ہذا الاسلوب ما جاء مرارا فی القرآن فمنہ قولہ تعالیٰ "یسئلون ایان یوم الدین ÷ یوم ہم علی النار یفتنون ÷ ذوقوا فتنتکم ہذا الذی کنتم بہ

تستعجلون؛" (الذاریات) فہکذا قولہ تعالیٰ "فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر یقول الانسان یومئذ این المفر" جواب یلیق بانکارہم ای انہ الیوم مستعبد مستعجل مستکبر ویقول ایان یوم القیمۃ ولکنہ حین رای ذلک الیوم یقول "این المفر" ومثل ذلک تصویر حالہ فی قولہ تعالیٰ "ووجوہ یومئذ باسرۃ تظن ان یفعل بہا فاقرۃ" الی قولہ تعالیٰ "والتفت الساق بالساق" ومثل سؤالہ استکبارا اعراضہ عن الحق کما قال تعالیٰ "فلا صدق ولا صلی ولکن کذب وتولی ثم ذہب الی اہلہ یتمطی" فاتبع ہذا بقولہ "اولیٰ لک فاولی ثم اولی لک" مطابقا لحالہ علی سبیل الحسرۃ کما قال تعالیٰ "یاحسرۃً علی العباد ما یاتیہم من رسول الا کانوا بہ یستہزءون" فان کلمۃ اولی تستعمل للحسرۃ کما ان "ویلا" للمقت والزجر قالت الخنساء

ہممت بنفسی کل الہموم

فاولی لنفسی اولی لہا

وانما التفت من الغیبۃ الی الخطاب لتکون اشد فلو قال اولی لہ فادے لم یبلغ ہذا المبلغ وانما اجری الکلام الی آخر السورۃ علی الاستفہام لمثل ذلک السبب فالسورۃ من اولہا الی اخرہا ردع وتوبیخ۔

(۳) لانری الحاجۃ الی تفصیل مواقع الروع والاستفہام فی ہذہ السورۃ ولکن نشیر الی اہمہم وذلک ان الخطاب اذا کان علی سبیل السخط تری فیہ کثرۃ الفصل کان المتکلم یقف عن القول ویکظم غیظہ ثم یاخذ فی اسلوب آخر ویختم الکلام بکلمۃ الردع کما تری الالتفات کثیرا فی کلامہم بمثل قول الشاعر ع فدع ذا وسل الہم عنک بجسرۃ ؂ ولک ان تقائس ہذہ السورۃ بسور العلق والتکاثر والہمزۃ فانہن متشابہات فی ہذا الاسلوب لکونہن فی اظہار السخط ولکی تفہم ہذا الاسلوب ومواقع الردع والسؤال نوردہا علیک بطریق موجز "ایحسب الانسان ان لا نشرہ لا جزاء یل من ا بفجور یقول ایان ذلک فاذا جاء لا مفر۔ کلا لا ملجأ لہ والی اللہ المستقر۔ بل الانسان مع البصیرۃ یتعامی۔ کلا، بل یحب الدنیا ویترک الآخرۃ کلا،

ماغناء الدنیا عنہ اذا بلغت التراقی وسیق الی ربہ" فتری کثرۃ الالتفات والقطع الظاہر ولکن الکلام جار علی معنی متصل وماذلک الا لاظہار السخط وشناعۃ احوالہم ومن الالتفات آیۃ" لاتحرک بہ لسانک لتعجل بہ" الی کلمۃ" بیانہ" دستر و علی تفسیرہا۔

(۴) قد علمت مما قدمناہ ان السورۃ بنیت علی الزجر والتخضیع ولذلک یخفی وجہ الاحتجاج علی غیر الممارس ببلاغۃ العرب فانہ ینظر فی الکلام من جہۃ الاخبار والاستدلال، فاردنا ان نکشف عن وجہ الحجۃ بتجرید الکلام عن بوارقہ فتحتملہ الابصار الضعیفۃ ایضا۔ فنقول ان وجہ الکلام تحت قناع البلاغۃ ہکذا۔" کذّب الانسان بالقیمہ۔ وتولی عن الذکر وحسب انہ یترک سدی ولا یجزی۔ وقد اُنذر بہا فیسأل مستہزء ایان یوم القیمہ۔ فلیعلم انہ لن یترک سدی بل انہ یحیی ثم یجزی۔ نجمع عظامہ ونسوی بنانہ۔ وانما ہو فی سکرۃ العمی فیفتح بصرہ عند الواقعۃ فیقربہا اذا شہدت علیہ بنفسہا، بل قد شہدت نفسہ اللوامۃ فہو بصیرۃ علی نفسہ ولکن محبۃ ہذہ العاجلۃ اذہلتہ عن الآخرۃ فینبغی ان یترک ملیا کی یفہم۔ الا یذکر الموت وفراق ہذا العاجلۃ الذاہبۃ والرجوع الی ربہ فیصدق ویصلی ام لا یذکر خلقتہ فیومن بان المبدع قادر علی احیائہ مرۃ اخری"۔ ولکن این ہذا من النظم البلیغ الباہر والذی یتدبر القرآن یری تحت قوارعہ حججہ الدامغۃ کما قال تعالیٰ" تقشعر منہ جلود الذین یخشون ربہم ثم تلین جلودہم و قلوبہم الی ذکر اللہ" وسینکشف لک وجہ الحجۃ بعد النظر فی مجموعہا وفہم تاویلہا، والآن نلتفت الی اجزاء السورۃ وشرح کلماتہا بحول اللہ تعالی وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

(۵) فی قولہ تعالیٰ" لا اقسم" لا منفصلۃ ای باطل ما یحسب الانسان۔ والقول بزیادتہ لا سخیف جدا وبانہا متصلۃ سقیم لضعف المعنی ولتصریح القرآن بخلافہ حیث جاء" فلا اقسم بمواقع النجوم وانہ لقسم لو تعلمون عظیم" (انظر تفسیر ہذہ الآیہ)

وانفصال لا قبل القسم کانفصال کلا قبلہ کما قال تعالیٰ "کلا والقمر" وتکرارہا کتکرارہا کما قال "کلا، سوف تعلمون ثم کلا، سوف تعلمون" وہذا الاسلوب شائع فی کلامہم اذا اراد واشدة الانکار نظن سابق لان فی تقدیم لا دلالة علی ان الکلام جواب ورد لما قیل من قبل وعلی ان الانکار بہ لا یحتمل مکثا فان القسم عادتہ الابتداء وانما قدمت علیہ کلمة الانکار لشدة الاغتناء بہ والقسم علی الاکثر تاکید الاثبات فاذا کان الانکار ینبغی ان یصدر الکلام بالنفی ولذلک قالو "لا واللہ" وان قیل "واللہ لا" کان ضعیفا۔ فعلی ہذا جاء قولہ تعالیٰ "فلا وربک لا یومنون حتی یحکموک فیما شجر بینہم ثم لا یجدوا فی انفسہم حرجا مما قضیت" ومنہ قول النابغة الذبیانی ؎

فلا لعمر الذی مسحت کعبتہ — وما ہریق علی الانصاب من جسد
والمومن العائذات الطیر تمسحہا — رکبان مکة بین الغیل والسعد
ما قلت من سیٔ مما اُتیت بہ — اذا فلا رفعت سوطی الیے یدی

وایضا قولہ ؎

فلا عمر الذی اثنی علیہ — وما رفع الحجیج من الالال
لما اغفلت شکرک فانتصحنی — وکیف ومن عطائک جل مالی

وقول امریٔ القیس ؎

فلا وابیک ابنة العامری — لا یدعی القوم انی افر

وفی ہذا الشواہد من القرآن وکلام العرب کان القسم علی الانکار المحض فجیٔ بذکر ما یتعلق بہ الانکار واما اذا کان القسم علی اثبات وانکار معا کما وقع ہہنا اُتبع بکلام یناسب ہذا الموقع فربما یذکر فی الجواب الاثبات والانکار معا کما قال تعالے "فلا اقسم بما تبصرون وما لا تبصرون۔ انہ لقول رسول کریم (ہذا ذکر الاثبات) وما ہو بقول شاعر قلیلا ما تومنون ولا بقول کاہن قلیلا ما تذکرون (ہذا ذکر الانکار)

تنزیل من رب العالمین" اعاد الاثبات کما ثنی الانکار۔ وربما یحذف کلاهما ویوتی بما یدل علی المقسم علیه او یعتمد علی ظهوره من موقع الکلام کما تری فی قوله تعالیٰ "ص والقرآن ذی الذکر بل الذین کفروا فی عزة وشقاق" فکذلک ههنا ایضا لم یصح کل تصریح بالمقسم علیه لما دل علیه ما یتلوه ولما یفهم من نفس المقسم به ولما یفهم من الروع والتوبیخ کما مر بک ذکره فی الفصل الرابع ولما مهد له فی السورة السابقة کما بیناه فی الفصل الاول

(٦) اما باقی الفاظ السورة فمعروف ولکن ربما یسأل عن کلمتین معاذیر وفاقرة۔ اما المعاذیر فاسم جمع للمعذرة واصلها معاذر۔ فی امثالهم "المعاذر مکاذب" ثم زیدت الیاء کما تری فی المناکیر وهذا المعنی اقرب الی ظاهر الموقع مما قالوا انه جمع معذار للستر بلغة الیمن ویتضح لک هذا من تفسیر الآیة۔ واما الفاقرة فهی من اسماء الداهیة کانها تکسر فقرات الظهر وهکذا القارعة واسماء الداهیة تستعمل للقیمة۔ انها لکبرها۔

(٧) القسم بالقیمة من التانیب الشدید کانه قال سوف تعلمون ذلک الیوم فاخرج الکلام مخرج التهویل ومثل ذلک فی قوله تعالیٰ "والیوم الموعود" ید لک علی موقع سخطه قوله تعالی بعده "قتل اصحب الاخدود" وهذا الاسلوب ابلغ فی خطاب المستعجلین کما قال "اذا وقعت الواقعة لیس لوقعتها کاذبة" فهذه الاقسام من شهادة الشی بنفسه علی نفسه لشدة الظهور ثم هذا الاسلوب انفع لهم لکی تعلموا الصبر ویغتنموا المهلة ولذلک کثر فی القرآن الامر بامهالهم والاعراض عنهم فان امراض النفس کادواء الجسم تعالج باضدادها کما تری فی قوله تعالیٰ "سأل سائل بعذاب واقع للکفرین لیس له دافع من الله ذی المعارج تعرج الملئکة والروح الیه فی یوم کان مقداره خمسین الف سنة فاصبر صبرا جمیلا انهم یرونه بعیدا ونراه قریبا" فلم یجب للسائل بل امر النبی بالصبر۔ وربما یتبع التهویل بالحجة کما تری فی قوله تعالیٰ "عم یتساءلون۔ عن النبا العظیم۔ الذی هم فیه مختلفون۔ کلا سیعلمون ثم کلا سیعلمون" (فهذا تهویل وزجر وتنبیه ثم اتبع ذلک بالحجة فقال) "الم نجعل الارض

مهادا" الی قولہ" الفافا" احتجاجا بآیاتہ الدالۃ علی القیمۃ۔ (انظر تفسیر تلک السوۃ) فکذلک فی ہذہ السورۃ بعد القسم بالقیمۃ علی سبیل التھویل اشھد بدلیل ہو من اقرب الادلۃ ولنذکرہ الآن۔

(٨) فاعلم ان القسم بالنفس اللوامۃ اشہاد النفس علی النفس بالبداہتہ فان النفس تعلم علم الیقین بانہا تحت ذمۃ وعلیہا حاکم یحاسبہا والا لما ذا تلوم نفسہا علی بعض ما فعلت وفی ذلک دلالۃ ظاہرۃ علی الحساب والجزاء وعلی ان فیہا من فطرتہا وازع ورادع لایزال ینصحہا وینہرہا حتی تصیر مطمئنۃ ومنقادۃ فتدخل فی حزب اللہ راضیۃ مرضیۃ فمع ہذا الحس البدیہی الذی سماہ اللہ تعالی بصیرۃ بقولہ" بل الانسان علی نفسہ بصیرۃ" کیف یشک فی یوم الجزاء۔ الا انہ ینکر بان اللہ قادر علی احیائہ وہذا اثم کبیر مع انہ حمق شدید وذلک الظن السیئ الباطل حملہ علی اثم اکبر منہ وہو فجورہ وسوء ادبہ بین یدی خالقہ فیسأل مستہزء دبیدی ما استکن فی نفسہ من مرض الشک متباہیا بہ۔

(٩) وکما جمع فی الاشہاد بین القیمۃ والنفس اللوامۃ فکذلک جمع فیما بعد بین صفۃ القیمۃ وصفۃ النفس اللوامۃ ای البصیرۃ واکد علی ثبوت البصیرۃ بان الانسان مع تشبثہ بالمعاذیر وتسکینہ اللوامۃ بہا لایستطیع ان یسکتہا فانہا لاتزال تلومہ الا ان تصیر عمیاء صماء بماران علی قلبہ وحینئذ یصدق علیہ" ختم اللہ علی قلوبہم" وعن ہذہ الجماعۃ الصم العمی امر اللہ النبی بالصفح والاعراض کما قال" فاعرض عمن تولی عن ذکرنا ولم یرد الا الحیوۃ الدنیا ذلک مبلغہم من العلم" فہنا ایضا امرہ بالاعراض عنہم کما ستعلم فی تفسیر قولہ" لا تحرک بہ لسانک لتعجل بہ"

(١٠) ان فی الجمع بین القیمۃ والنفس اللوامۃ ایضا دلالۃ علی نسبۃ بینہما عند من تدبر فاعلم ان القیمۃ لوامۃ النفس الکلیۃ فان العالم شخص واحد لمجاری احوالہ

علی مواقفة۔ بعضها ببعض وکما ان فی کل انسان لوامة علی افعاله السابقة فکذلک للعالم نفس لوامة علی ماجری فیه کان فیه قوة اصلاحه ولولا ذلک لفسد ولذلک تری الکون بعد الفساد والرجوع بعد الحیادة عن السبیل فکم مرة کادت الاجرام تتصادم او تخرج عن النظام ثم کانت صارفا اعادها علی الصراط وہذا بحث طویل الذیل واہل العلم لایرتابون فی ان فی العالم مصلحا ومرمما وفی توالی اللیل والنہار والحر بعد القر والمطر بعد القحط آیات علی ذلک وہکذا فی جہة الاخلاق بر وفجور وقسط وجور وعلم وجہالة وعمارة وخراب وستجد بعض البسط فی سورة الاعلی۔ وجملة القول بہنا ان القیمة لوامة النفس الکلیة فتریہا ما فعلت وقولہ تعالیٰ " ینبؤا الانسان یومئذ بما قدم واخر" عبارة عنہ کما ان اللوامة مثال قیمة فیک فتریک حقیقة اعمالک و قولہ تعالیٰ " بل الانسان علی نفسہ بصیرة " عبارة عنہ۔ وہکذا کل نبی نفس لوامة لقومہ وخاتم الانبیاء لسعة بعثتہ ہو النفس اللوامة لجمیع بنی آدم وہو مثل القیمة و دینونة العالم و بسط الکلام فی کتاب ملکوت اللہ وتجد طرفا منہ فی تفسیر سورة الصف (۱۱) قد مر بک بعض تفسیر قولہ تعالےٰ " فاذا برق البصر" الی قولہ تعالیٰ " ولو القی معاذیرة " وقد بینا وجہ الکلام فی الفصل الثالث فالآن نتوجہ الی مضمون ہذہ الکلمات فاعلم ان اللہ تعالی صور بہذہ الآیات ہیأة القیمة حین تتجلی لہم فیبرق بصرہم و شدة الفزع توقظہم عن رقدة الغفلات۔ اما کیف نخسف القمر ام کیف یجمع بالشمس فقد بینا فی کتاب المتشابہات ان امور القیمة لیست من الاحوال الجاریة فتطابق علیہا الاعلی سبیل العبرة فان الخوض فیہا لایزید شیا فی التخویف الذی ہو المطلوب الاقدم من ذکرہا بل خفاء الکیفیة اعظم تہویلا من بعض الوجوہ لمن الیقن بہا۔ واما المنکرون الشاکون فیکفی لنا فی جوابہم ان نقرب احوالہا الی فہمہم بما علموا من مجاری لفطرة غیر مقرین بانہا ہی بل انہا غیر مستبعدة عما صح عندہم فیقال لہم۔ انکم لاتشکون

فی ان حرارۃ الاجسام تنقص آناً فآناً اذا کان ماحولها ابرد منها وکذلک زعمتم ان
الاجسام تدرجت من الحرارۃ الشدیدۃ والهوائیۃ الی السیلان ثم البرودۃ والجمود
وقد حققتم ان کثیراً من الاجرام انجذب الی الشمس واُلقی فیها فان صح عندکم
ہذہ الامور فیوشک ان ینجذب القمر وکذلک ارضنا الیها والشمس یومئذ قلیلۃ الحرارۃ
فتدنو والانسان حی ویبرق البصر بنورها ویخسف القمر او لا بذہاب نورہ لقرب الارض
من الشمس کما روی عن قتادۃ وعن الحسن وخسف القمر ذہب نورہ ثم یقع
فیها وہو المعنی الاصلی للخسف کما جاء غیر مرۃ فی القرآن مثلاً فی قصۃ قارون
"فخسفنا بہ وبدارہ الارض" وذلک لخروجہ عن مدارہ وہذا یقع عند اقتراب الساعۃ
فان الآن کما تری صنع اللہ تعالے اتقن کل شئ فتجری الاجرام فی افلاکها حتیٰ
تتم امرہا وتکمل مصالحها کما قال تعالیٰ " وآیۃ لهم اللیل نسلخ منہ النهار فاذا ہم مظلمون
والشمس تجری لمستقر لها ذلک تقدیر العزیز العلیم۔ والقمر قدرناہ منازل حتیٰ
عاد کالعرجون القدیم۔ لا الشمس ینبغی لها ان تدرک القمر ولا اللیل سابق النهار و
کل فی فلک یسبحون" ای لنا آیۃ علی انتهاء ہذا النظام فی ذہاب النهار و
جریان الشمس حسب مستقرہا من اللہ تعالی وتقدیرہ وکذلک فی تقلب القمر الذی
ینمو ثم یهزل ومع تقاربهما بعد التباعد لا تقدر الشمس ان تدرک القمر ولا الارض
ان تفر من الشمس فلا یدرک نهار الشمس لیل الارض بل کل من الاجرام یسبحون
فی مدارہم ففی ذلک تذکرۃ لمن علم تبصرف الید فی خلقہ علی فناء العالم وان الی اللہ
الرجعی۔ فاذا رمی بالقمر فی الشمس وخسف بہ وقدراٰ وا دنو الشمس خافوا ان
تلتقی ہذہ الارض فیها وفزعوا ولا مفزع فقالوا این المفر۔ ہذا والآن نرجع الی تفسیر
مابعد ہذہ الآیات بحولہ تعالیٰ۔

(۲۱) ان فی اول النبوۃ کان نزول الوحی موجزاً وننذر القلۃ استعدادہم و

تنفرہم ومن الحکمۃ الرفق والتلطف فکانوا یمہلون ویصفح عنہم ریثما یہدء جماحہم ویسکن جاشہم والنبی علیہ السلام ربما یضیق صدرہ اذا فتر الوحی لہجوم المخاصمۃ علیہ وکان نزول القرآن لہ تسکینا وتثبیتا فکان حالہ بین الخصام والقرآن کحال الشجر الممطور فی حر الہواجر ولفح الحرور وزد علی ذلک حرصہ الشدید علی ایمان الناس وتکمیل الشریعۃ وقد قالوا "لولا نزل علیہ القرآن جملۃ واحدۃ" فلہذہ الوجوہ التی اشرنا الیہا کان النبی علیہ الصلوۃ یتشوق عند ما یوحی الیہ حتی انہ کان یقرؤہ بلسانہ لکی یعیہ ولا ینسی فیتلقی ورار ذلک لیکون بہ اشدیدا واکثر ردا فی ابطال الباطل واثبات الحق وقد اظہر اللہ تعالی علیہ مصالح المہلۃ والتدریج فی الامور الالہیۃ فی کثیر من الآیات کما قال "ولا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی الیک وحیہ وقل رب زدنی علما ولقد عہدنا الی آدم من قبل فنسی ولم نجد لہ عزما" فبین ان الانسان قلیل العزم فلا یحتمل جملۃ الشریعہ. اذا حملہا دفعۃ واحدۃ فلا تعجل بان یقضی الیک القرآن بتمامہ بل خذ ما اعطیت منہا واعلم ان لہا بقیۃ من تخفیف او تکمیل واستزد علما من ربک فبین مصلحۃ التدرج مجملا من جہۃ ضعف الانسان واما قولہ "لا تحرک بہ لسانک لتعجل بہ ان علینا جمعہ وقرآنہ فاذا قرأناہ فاتبع قرآنہ ثم ان علینا بیانہ کلا بل تحبون العاجلۃ وتذرون الآخرۃ" فقد بین فیہ مصلحۃ التدرج من جہۃ استعداد الانسان للتربیۃ فان اللہ تعالے اودعہ بصیرۃ وتمیزا وشوقا الی العلو فیسمو الیہ حالا فحالا ولکن تنازعہ زخارف الدنیا وشہواتہ العاجلۃ وہذا حب العاجل ایضا مودع فیہ کما قال تعالے "خلق الانسان من عجل" وقال "ان الانسان خلق ہلوعا اذا مسہ الشر جزوعا واذا مسہ الخیر منوعا الا المصلین" وہذا لکی یبتلیہ ویخلص النضار من الخبث ففی الانسان حب العاجل وشوق المعالی کلاہما مفطوران وبذلک اجتہادہ ومنہ التربیتہ

لینمو بذر الفطرة بقوتہ المودعة فیہ من قبل ذاتہ ولذلک منع الاکراہ فی الدین۔
فبعد ما بین اللہ تعالے ان فی الانسان لوامۃ وعلما للدین وبصیرۃ علّم النبی کیف یربیھم فقال لاینبغی لک ان تعجل بالقرآن فان التدرج امر مقضی عندنا وعلیہ یجری امر التربیۃ والمربی الحق ہو اللہ تعالے کما قال " انک لاتہدی من احببت ولکن اللہ یہدی من یشاء" ومثلہا آیات کثیرۃ۔ فعلیک ان تتلو علیھم ما یوحی الیک۔
وسلی النبیؐ بان علینا جمع القرآن بعد ہذا النزول المتفرق ثم قراءتہ حسب نظامہ ثم بیانہ باضافۃ الآیات البینۃ (وبسطنا الکلام فی کتاب تاریخ القرآن)
ثم بین ان عدم انتفاعھم بہذا القران لیس من جہۃ مکثہ وتدریجہ بل انہ لہو التبذیر ولکنھم یحبون العاجلۃ ویذرون الآخرۃ فہم عبید المحسوسات وعمون عن الغیب عمدا وتمردا فان الانسان علی نفسہ بصیرۃ ولکنہ یتعامی ویتغافل کفرا فان اللہ تعالے ہداہ السبیل ونصب لہ الدلیل ویریہ آیاتہ ویذکرہ بایامہ وقد بین فی اول القرآن انہ انما یہتدی بہ من آمن بالغیب ولم یجمد علی المحسوس العاجل فلا تعجل بان تلقی علیھم النصائح جملۃ بل تذکرہم وتصفح عنھم فینتفع بہ من صلح لہ۔ ولا تحرص علی تلقی القرآن جملۃ مجموعا مرتبا۔ ویقرب من ہذا ما بین اللہ من حالہم حیث قال " فما لہم عن التذکرۃ معرضین کانھم حمر مستنفرۃ فرت من قسورۃ بل یرید کل امرئ منھم ان یوتی صحفا منشرۃ" فاجاب اللہ بقولہ " کلا بل لایخافون الآخرۃ کلا انہ تذکرۃ فمن شاء ذکرہ" فاوضح ان داءہم الذہول عن الآخرۃ۔ وہذا تاویل ظاہر ان تمسکت بنظام الآیات ومثل ذلک جاء قولہ تعالے " سنقرئک فلا تنسی الا ما شاء اللہ انہ یعلم الجہر وما یخفی ونیسرک للیسری فذکر ان نفعت الذکری سیذکر من یخشی ویتجنبہا الاشقی الذی یصلی النار الکبری ثم لا یموت فیہا ولا یحیی قد افلح من تزکی وذکر اسم ربہ فصلی

بل تو ثرون الحیوۃ الدنیا والآخرۃ خیر و ابقیٰ" فتامل والتمس المطابقۃ بین ہذین الکلامین و نظامہما۔ وبمثل ذلک جاء فی سورۃ الدہر۔ فاشہد الانسان علی نفسہ بما یعلم بالبداہتہ من انہ لم یکن ثم جعلہ الرب سمیعا و بصیرا و اراہ سبیل الخیر والشر وجعلہ مختارا اما شاکرا و اما کفورا۔ثم صور حال کلا الفریقین فبعد بیان ان الہدایۃ من اللہ والانسان مختار ومجزی اخبر اللہ النبی تسکینا لہ انک لست فی شی من الذمۃ نحن نزلنا القرآن و لربک الحکم فاصبر لہ ولا تطع لما یطلب منک ذلک الکفور الذی لم ینتفع بسمعہ و بصرہ۔فہذا ہو الامر بالصفح والرجوع الی الصلوۃ کما جاء فی مواضع کثیرۃ وسنذکر بعضہ فی تفسیر سورۃ الدہر۔ثم بین ان مرضہم محبتہ ہذہ العاجلۃ والاعراض عن الآخرۃ۔ثم صرح بانک بری الذمۃ وانہ تعالے ہدی السبیل و نزل علیک تذکرۃ فمن شاء اتخذ الی ربہ سبیلا۔ وتفصیل ہذا التاویل فی تلک السورۃ فانظر ہناک ثم التمس المطابقہ بین ہذہ الآیات والآیات التی کنا فی تفسیرہا۔

(۱۳) قد اشکل ہذا الالتفات علی المفسرین لما خفی علیہم رباط الکلام حتی ان القفال زعم انہ مما یقال للکفار یوم القیمۃ والباقون لم یبعدوا عن بعض فحواہ ولکنہم جعلوہ کلاما مستانفا غیر مربوط بمضمون السورۃ وظنوا ان النبی اعتراہ العجل فکلمہ جبریل ناہیا عن العجل۔ نعم ان نزول القرآن کنزول الغیث ینتظر تہیأ و ابتغاء لکی یطابق بالحال وقد وقع عند التقاء ہذا الکلام ان النبی کان عاجلا لتلقی الوحی حرصا علیہ لشدۃ حرصہ علی انذار قومہ کما قد ذکرتہ فی اول (۱۱) ولکن کان ہذا دابہ وکثر فی القرآن تسلیتہ بامثال ہذہ الکلمات ولما کان ہذا الشوق لوجوہ کثیرۃ جاءت التسلیتہ علی وجوہ کما ذکرتہ آنفا وظنوا ان العجلۃ المذکورۃ فی ہذہ السورۃ کانت من خوفہ الضیاع والنقصان

علی القرآن فنقول نعم۔ ہکذا الامر ولکن فیہ غور یستدعی تفصیلا فاعلم ان النبی علیہ السلام بعد ما اوحی الیہ کان یحسب ان حملا باہضا قد القی علیہ فان نسی منہ شیا کان مسئولا عنہ ومع ذلک انہ کان یشتاق الی زیادۃ الوحی لعل قومہ ینتفع بہ فجاءت التسلیۃ حسب ہذین الامرین مع رعایۃ وجہ الکلام فی ہذہ السورۃ فکانہ قیل لہ "لم تجتہد ہکذا فی تلقی الوحی اما حفظہ وجمعہ فعلینا واما ہدایۃ قومک فہم منہمکون فی محبۃ العاجلۃ فکثیر القول وقلیلہ سواء علیہم" وقد اراہم الحق ثم بین الفرق بین المہتدین والضالین۔ فہذا کلام اجمل فیہ ما فصل فی سورۃ الاعلی وسورۃ الدھر وفصل فیہ ما ترک مجملا فی تلک السورتین والآن نبینہ بعون اللہ تعالی فانہ من مہمات المسائل۔

(۱۴) فاعلم ان اللہ تعالی وعد حفظ القرآن فی کثیر من الآیات اجمالا وتفصیلا فقال تعالی "کتاب عزیز لا یاتیہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ" ای انہ مصون عن الزیادۃ۔ وقال تعالی "انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحفظون" وہذا قول فی غایۃ الصراحۃ بنفی النقصان والتغیر مع الدلالۃ علی نفی الزیادۃ فان کل ذلک یخالف حفظ الکلام وہذا امر ظاہر وما اشتہر من ان الامامیۃ یقولون بذہاب بعض القرآن فخلاف تصریح علمائہم کالسید المرتضی وشیخ الطائفۃ محمد بن الحسن الطوسی وابی علی الطبرسی صاحب مجمع البیان ومحمد بن علی بن بابویہ القمی الذی قال "اعتقادنا ان القرآن الذی انزلہ اللہ علی نبیہ ہو ما بین الدفتین وما فی ایدی الناس لیس باکثر من ذلک ومن نسب الینا انا نقول انہ اکثر من ذلک فہو کاذب" واما روایاتہم فقال السید المرتضی "ان من خالف فی ذلک من الامامیۃ والحشویۃ لا یعتد بخلافہم فان الخلاف فی ذلک مضاف الی قوم من اصحاب الحدیث

نقلوا اخبار ضعیفۃ ظنوا صحتہا لا یرجع بمثلہا عن العلوم المقطوع علی صحتہ
وللسید المرتضی دلائل اخر ترکناہا فانا بسطنا الکلام فی کتابنا تاریخ
القرآن وانما نذکر ہہنا ما یختص بہذہ السورۃ فلا یخفی علیک ان قولہ تعالیٰ
"ان علینا جمعہ وقرآنہ ٭ فاذا قرأناہ فاتبع قرآنہ ٭ ثم ان علینا بیانہ ٭"
احتوی ثلثۃ امور الاوّل ان القرآن یجمع فی عہد النبی ویقرء علیہ بنسق
واحد فانہ لو انجز ہذا الوعد بعد عہد النبی لم یامرہ باتباعہ والثانی ان النبی
مامور بالقراءۃ حسب ہذا القراءۃ الثانیہ التی تکون بعد الجمع۔ ولیس للنبی
ان یلقی علیہ شئی من الوحی ولا یبلغہ الامۃ عقلا ولما امرہ اللہ تعالی فی قولہ
یا یہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالتک"
امرا عاما۔ فلا بد ان علم النبی الامۃ قراءتہ الاخیرۃ التی علیہ القرآن
فی اللوح المحفوظ فان العرضۃ الاخیرۃ لا بد ان تکون مطابقہ بالاصل۔
والثالث ان بعد ہذا الجمع والترتیب بین ما شاء اللہ بیانہ من التعمیم
والتخصیص والتکمیل والتخفیف۔ وقد وقعت ہذہ الامور الثلاث فان النبیؐ
کان یقرء علیہم سورۃ القرآن کاملۃ وہذا لا یکون الا بعد ان قرئ علیہ
نسق خاص فاخذوہا منہ ویامرہم بوضع الآیات محلہا اللائق بہا ثم بعد
ذلک اذا انزلت علیہ آیات مبینہ۔ ضمہا بالقرآن فتری ہذہ المبینات
ربما وضعت بجنب ما تبینہ وحینا فی آخر السورۃ ان کانت متعلقۃ بعمودہا
وتری فی اکثر ہذہ الآیات تصریحا بانہا بیان من اللہ تعالے کقولہ عز من قائل
"کذلک یبین اللہ آیاتہ للناس" ثم عرض علیہ جبریل الامین عرضۃ
اخیرۃ بعد تمام القرآن کما جاء فی الخبر الصحیح المتفق علیہ۔ وہذا یزیل اکثر
معضلات النظام ونعظم شانہ بلناہ فی کتاب تاریخ القرآن واشہرت

الی ہذہ المسئلۃ فی دیباجۃ الکتاب۔ فلیکفنا ہذا القدر ہہنا۔

(١٥) فی قولہ تعالیٰ "وجوہ یومئذ ناضرۃ الی ربہا ناظرہ ووجوہ یومئذ باسرۃ تظن ان یفعل بہا فاقرہ" تصویر حالتی المصدقین والمکذبین والمقابلۃ بینہا فوجوہ باسمۃ سرورا لما ینتظرون من رحمۃ اللہ ووجوہ کالحۃ لما یخافون عذابہ کما قال فی سورۃ عبس "وجوہ یومئذ مسفرۃ ضاحکۃ مستبشرہ ووجوہ یومئذ علیہا غبرۃ ترہقہا قترہ" وکما بین امرین للمکذبین من البسور وسوء الظن فکذلک بین للمصدقین امرین نضرۃ الوجوہ والاستبشار بثواب اللہ والثانی کالسبب للاول فان السرور والحزن یظہران فی لون الوجہ کما قال متمم بن نویرۃ ع

ولوعۃ حزن یترک الوجہ اسفعا

وہذا کثیر۔ فالنظر فی الآیۃ للانتظار کما جاء فی القرآن "قال سننظر اصدقت ام کنت من الکذبین" وایضاً "وانی مرسلۃ الیہم بہدیۃ فنظرۃ بم یرجع المرسلون" ولا یخفی علیک ان الاستدلال علی رویۃ اللہ تعالیٰ بقولہ تعالیٰ "الی ربہا ناظرہ" والجواب بان الی واحد آلاء کلاہما من الوہم والجہل بلغۃ العرب وشؤن الکلام فان الآلاء لیست بمعنی النعم کما بیناہ فی کتاب مفردات القرآن ثم مع الایمان بالتنزیہ مالنا وللخوض فی ذات اللہ الیس ذلک من علامات ذہاب الدین فاحذرک عنہ۔ وتجد قولہ موجزا فی تفسیر قولہ تعالیٰ "ولن ترانی" وقولہ تعالیٰ "لا یدرکہ الابصار"۔

(١٦) فی قولہ تعالیٰ "تظن ان یفعل بہا فاقرہ" مجیء یُفْعَلُ بصیغۃ المجہول یشیر الی ان العذاب انما یخاف من جہۃ انفسنا کما ان النعم تنتظر من اللہ وصرح بذلک فی قولہ "ما اصابکم من مصیبۃ فبما کسبت ایدیکم ویعفوعن کثیر"

وعلى هذا الاسلوب قوله "غير المغضوب عليهم ولا الضالين" فلم ينسب الغضب الى نفسه كما نسب الانعام فى قوله "انعمت عليهم" وهذا للتنبيه على رحمته العامة ولكن اذا اراد عموم عدله ونفاذ سنته نسب كلما يقع الى ذاته المقدسة والاصل فى ذلك ان المعبود محبوب عند كل عابد الامن كان فى اسفل درجات الانسانية فلا يرجون منه الاالحسنى ويدعونه باسماء تدل على الرحمة وشرح ذلك فى تفسير "بسم الله الرحمٰن الرحيم" واذا قابلت هذه الآية بالتى سبقتها فى صفة المومنين بدالك ان المومنين منتظرون قربة من الله والكافرين قد يئسوا من رضوانه وعلموا بانهم مبعدون كما قال تعالىٰ "كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون"۔

(۱۷) فى قوله تعالىٰ "بلغت التراقى" الضمير للنفس كما جاء فى سورة الواقعة فلولا اذا بلغت الحلقوم" وانما لم يذكرها لعلمهم بها وتعودهم بهذا الحذف كما قال الحاتم الطائی ؎

اماوى مايغنى الثراء عن الفتى

اذا حشرجت يوما وضاق بها الصدر

وهذا الحذف من مثلما جاء فى القرآن "ما ترك على ظهرها من دابة"۔ فى الآية امر آخر من جهة القراءة وذلك انه لاخلاف بين العلماء فى ان النبى عليه السلام كان يقف على آخر الايات اى يقطعها فان الفواصل انما جاءت متشابهة لامر صوتى، ووصل المعنى وفصله امر آخر كما ترى فى الاشعار والاسجاع وقد علمنا من كلام العرب انهم ربما يحذفون الياء من آخر الكلمة لاسيما الساكنة كما ترى فى قوله تعالىٰ "لكم دينكم ولى دين" واصله دينى وذلك كثير فى القرآن فى الفواصل وجاء فى غير المقاطع ايضا فى اشعار العرب قالت الخنساء ؎

وتعذرت افق البلاد فما بها و مثل لمائح
تذری السوافی علی السوا م واجدیت سبل المسائح

فحذفت الیاء من آخر السوافی وہو فی حالۃ النصب مثل التراقی وقالت ایضاً
فیا عین بکی لامری طار ذکرہ لہ تبکی عین الراکضات السوائح

حذفت یاء تبکی۔ وانشد سیبویہ فی کتابہ

فطرت بمنصلی فی یعملات ودامی الایدِ یخبطن السریحا

فحذفت الیاء من آخر الایدی۔ واذ قد شاع فی کلامہم حذف الیاء الساکنۃ والیاء فی التراقی علی تقدیر الوقف ساکنۃ فلا یبعد ان تحذف الیا ثم تسکن القاف کما رأیت فی مثل "ولی دین"۔ "فبشر عباد"۔ "بل لما یذوقوا عذاب"۔

(۱۸) "قیل من راق" حکایۃ عن شدۃ الامر حین لایلتفت الی الذی قال۔ کان ہذا القول بنفسہ اولی عن ذکر القائل وکان کلہم شریک فی ہذا القول فالمجہول ہہنا ابلغ۔ ومن قبل نکرۃ تجئ لشدۃ الطلب او عند غلبۃ الیاس قال طرفۃ

اذا القوم قالوا من فتی خلت اننی عنیت فلم اکسل ولم اتبلد وقالت الخنساء

یعطی الجزیل ولایحمی الخلیل ولا یغنی لسبیل اذا ما قیل من ہاد

فی البیتین سوال عند شدۃ الحاجۃ ولکن فی الثانی طرفا من الیاس وربما ینتہی الیاس الی الانکار کما ہو العادۃ فی الاستفہام فی جمیع الالسنۃ المشہورۃ ومنہ قولہ تعالے "من الہ غیر اللہ یاتیکم بضیاء" والاستفہام للانکار شائع ولکنی اردت الاستشہاد علی مجی النکرۃ بعد من وکشف معناہا فی ہذا الترکیب الخاص فان الآیۃ محتملۃ لوجہین ولکن المآل واحد الاول انہ اذا جارت سکرۃ الموت وحشرجت النفس وقالت العواد اضطرابا کما ان الغریق یتشبث بالحشیش الاراق فیداویہ۔ والثانی انہم قالوا قد حم الامر وانقطع العمر فانی راق

يشفيه وهذا الشدة يأسهم حينئذ ايقن المحتضر انهم اسلموه وودعوه وعلم انه الفراق والعرب قد نطقت بهذا المعنى قالت الخنساء ؎

لكن سهام المنايا من يصبن له   لم يشفه طب ذي طب ولا راق

وقال عدي بن زيد ؎

اوتكن وجهة فتلك سبيل   الناس لا تمنع الحتوف الرواقي

فوضعت المعنيين بين يديك فخذ بايهما شئت ولا حرج اذ كان المآل واحدا واما انا فارى الوجه الثاني احسن واقرب من نظام الكلام كما علمت وستعلم

(١٩) معنى "والتفت الساق بالساق" ان لا يقدر المرء على المشي ويكون هذا من شدة الضعف فانه اذا مات تبين ان قد التفت ساقاه بعد ان كان جوالا كما قال دريد بن الصمة ؎

فان يك عبد الله خلى مكانه   فما كان وقافا ولا طائش اليد

كميش الازار خارج نصف ساقه   صبور على الضراء طلاع انجد

وتصوير الضعف بالتفاف الساق امر ظاهر وجاء في كتب الانبياء فمعنى الكلام انه بعد ما ئيس منه الطبيب وودعه القريب وخانه اطوع اعضائه فكيف يكون مآله وهو مسوق الى ربه قليل الازر كثير الوزر والساق بمعنى شدة الامر قول من لا يعرف من علم اللسان غير اسمه فلا يميز بين دلالة المجموع ودلالة الاجزاء. الكشف عن الساق انما يدل بمجموعه على الجد والتشمير والكشف هو الكشف والساق هي الساق. ووهم الرواة فيما رووا عن ابن عباس انه آخر ايام الدنيا واول يوم من ايام الآخرة فانه لو صح فهو بيان الواقعة وليس بتفسير للساق

(٢٠) بعد ما علمت المراد من التفات الساق بالساق تبين لك حسن موقع "المساق" فانه يخبرك عن شناعة غفلته عن التهيؤ لذلك المساق و

قد انتهى انهماكه فى الدنيا الى ماترى من انقطاع سعيه وبيس ساقه فكيف يكون سيره الى ربه وهذا الكلام نبهك الى مايتلوه كاشفاً عن عدمه وسوء فقره فانه لوعمل صالحاً وكان صدق وصلى لرُفع بهما فكانتا له مثل جناحين قال الله تعالے "اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه" وهذا التاويل الذى هو ظاهر بنفسه ايضاً مناسب لما جاء بعد ذلك من قوله "ثم ذهب الى اهله يتمطّى" فهذا يقابل حاله حين ذهب عنه التمطى وصار يلقى على نعشه ملفوفاً فى كفنه- وقد ذكر باسلوب المقابلة حالة سوق الانسان الى ربه وسيره فى سفره الذى يشق الانفس فى سورة الانشقاق فانظر هناك تجد كشف هذا التاويل-

(۲۱) لاترى الحاجة الى شرح مابقى من الآيات فانى ارجو انك الآن على طريق جدد- غيرانا نشير الى اهمية الصلوٰة اشارة وبسطنا الكلام عليه فى كتاب اصول الشرائع فاعلم ان الصلوٰة والزكوٰة اول الشريعه وبهما يتحقق الايمان وفى القرآن آيات كثيرة تدل على ذلك وهكذا قال المسيح عليه السلام مصرحاً حين سئل عن اول الشرائع. ومن قال ان مجرد الايمان يكفى فبئس مافهم من الايمان- اين الايمان المجرد عن العمل انظر تفسير قوله تعالے "يتسأ لون عن المجرمين ماسلككم فى سقر قالوا لم نك من المصلين، ولم نك نطعم المسكين، وكنا نخوض مع الخائضين، وكنا نكذب بيوم الدين، حتى اتانا اليقين، فما تنفعهم شفاعة الشافعين" تجد هناك مايكشف عن رفيع منزلة الصلوٰة وكذلك انظر تفسير قوله تعالے "ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهوله قرين" وقوله تعالىٰ "اضاعوا الصلوٰة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيًّا" وآيات اخر- فقد اتبع ترك الصلوٰة بالغى والتكذيب والحرمان من الشفاعة

وبين لنا الله تعالے ان الصلوٰة تشق الا على المومن حقا حيث قال" وانها لكبيرة الا على الخاشعين الذين يظنون انهم ملقو ربهم وانهم اليه راجعون" هذا وتجد بعض البسط فى تفسير سورة الفاتحة والبقرة وغيرهما۔

(۲۲) قد علمت ربط هذه السورة بالتى قبلها فى الفصل الاول وعلمت ان الكلام يجرى من غاية الشدة والتصريح الى حد وسط ويبين الدليل ويرفع الشبهة مع بقية التوبيخ والزجر ولكن السورتين تخاطبان المنكرين ثم فى سورة الدهر ترى الالتفات الى المومنين كانّ الخطيب قد فرغ من الكافرين فاعرض عنهم۔ مع ان عمود هذه السور الثلث واحد فوجه الكلام فيهن من الشدة الى اللين ومن الزجر والنهر الى الاعراض والاهمال لكى يتفكروا ويرجعوا الے انفسهم۔ هذا ويتضح لك نظام هذه السور بعضها ببعض كل الاتضاح بعد ما رائيت تفسير كلهن۔ ذلك والله تعالى اعلم وعلمه احكم۔

من

نظام القرآن

تأويل الفرقان بالفرقان

تأليف

المعلم عبد الحميد الفراهي

طبع في مطبعة معارف أعظم گڑھ

الهند

تفسیر

سورۃ الذّٰریٰت (۵۱)

فہرس مطالب الفصول۔

سورة الذٰريٰت (۵۱)

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

وَالذّٰرِيٰتِ ذَرْوًا (۱) فَالْحٰمِلٰتِ وِقْرًا (۲) فَالْجٰرِيٰتِ يُسْرًا (۳) فَالْمُقَسِّمٰتِ اَمْرًا (۴) اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ لَصَادِقٌ (۵) وَّاِنَّ الدِّيْنَ لَوَاقِعٌ (۶) وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ (۷) اِنَّكُمْ لَفِيْ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ (۸) يُّؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ اُفِكَ (۹) قُتِلَ الْخَرّٰصُوْنَ (۱۰) الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ غَمْرَةٍ سَاهُوْنَ (۱۱) يَسْئَلُوْنَ اَيَّانَ يَوْمُ الدِّيْنِ (۱۲) يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُوْنَ (۱۳) ذُوْقُوْا فِتْنَتَكُمْ ۭ هٰذَا الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ (۱۴)

---

(۱) (فی عمود السورة واتصالها بما قبلها ونظمها فی نفسها اجمالا)

اعلم ان ہذه ہی السورة الثانیة من جملة السور السبع التی تثبت الرسالة والقرآن من جہة کونه خبرا عن الجزاء ونذیرا لمن اشرک باللہ وکذب برسله وما انزل معہم۔ فعمود ہذه السور کلہا ام واحد ولکن من جہات مختلفة کما مر بیانہا فی تفسیر السورة السابقة وانما نذکر ہہنا من جہات ذلک العمود ما یختص بہذه السورة وما یبین الفرق بین ہذه والتی قبلہا فاعلم ان فی السابقة اثبات البعث وابطال شبہتہم فیه وفی ہذه السورة اثبات الجزاء فبدء السابقة بقوله [ق والقرآن المجید۔ بل عجبوا ان جاءہم منذر منہم فقال الکفرون ہذا شیء عجیب۔ ءاذا متنا وکنا ترابا ذلک رجع بعید] ثم اتبع ذلک استدلالا علی البعث واشارۃ الی عاقبة المکذبین فقال تعالی [کذبت قبلہم قوم نوح واصحب الرس وثمود۔ وعاد وفرعون واخوان لوط۔ واصحب الایکة وقوم تبع۔ کل کذب الرسل فحق وعید] ولم یفصل قصصہم بل اکتفی بالاشارة الیہا وبذکر الدلائل الفطریة الواضحة

علی البعث و ختم السورۃ بامر النبی بالصبر و الصلوٰۃ و التذکیر وجعل آخر ہا قولہ [یوم تشقق الارض عنہم سراعا ذلک حشر علینا یسیر نحن اعلم بما یقولون و ما انت علیہم بجبار فذکر بالقرآن من یخاف وعید] واما ہذہ السورۃ فلما جعل عمودہا جہۃ الدینونۃ والجزاء بدرہا بالشہادات علیہا وصرح بہا حیث قال تعالٰی بعد ایراد الشہادۃ [انما توعدون لصادق وان الدین لواقع] وہذا الوعد والدینونۃ کلاہما یعم الرحمۃ والنقمۃ فان الوعد قد جاء بکلیہما وکذلک لفظ الدین عام فانہ ایفاء کل ذی حق حقہ و بحسب ہذا العموم جاء ما بعد ذلک فان اللہ تعالی ذکر فیہا من القصص ما فیہ جہتان کما ستعلم وکما قال [وفی السماء رزقکم وما توعدون] فما توعدون یعم الجہتین وبعد ذلک قال [ہل اتاک حدیث ضیف ابرٰہیم المکرمین] وہذا الحدیث ہو البشری باحیاء قوم واماتۃ قوم کما صرح بذلک فی سورۃ الحجر حیث قال تعالی [نبئ عبادی انی انا الغفور الرحیم وان عذابی ہو العذاب الالیم ونبئہم عن ضیف ابرٰہیم] ولکن لما جعل فی ہذہ السورۃ الانذار غالبا ذکر وقائع اہلاک الامم ولکن فی کلہا عذاب و رحمۃ کما ستعلم وانما لم یذکر جانب الرحمۃ بالتصریح فی ہذہ القصص لما نبہ علیہا وعقد علیہا سورا اخر حیث ذکر نجاۃ المومنین فی کل ہذہ القصص و لذلک بعد ایراد الوقائع المنذرۃ اشار الی اصل ذلک وہو انہ تعالے وحدہ خالق کل شئ بقوۃ وحکمۃ فجعل الخلق زوجین لاتمام الفائدۃ فلم یخلق عبثا ولا ترک خلقہ سدی فلا بد من الاجل لاتمام الغایۃ ولابد من النقمۃ لاجل الرحمۃ فدعا الی التوحید علی وجہ خاص یدل علی الجزاء والدینونۃ وسیاتیک تفاصیل الامور فی مواضعہا ان شاء اللہ تعالے .

(۲) (تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (۱-۱۴)

[وَ الذّٰرِیٰتِ] ای الریاح الذاریات فالذر وہو نشر الغبار والرماد والاوراق وذلک من الوصف المعلوم للریاح قال اعشی بکر بن وائل ے

مجری بالغلام شبہ حریق فی بیبس تذروہ ریح شمال

فاکتفی بہ عن تسمیۃ الموصوف کما ہو شائع فی کلام العرب وکثیر فی القرآن۔

[فَالْحٰمِلٰتِ وِقْرًا] عطف الصفات بالفاء دلیل علی ترتیب فی الصفات وذلک یدل علی کونہا صفات شئ واحد بل ربما یعطف بالواو مع کون القسم بشئ واحد کما تری فی اول سورۃ المرسلت فالقول بان ہذہ الصفات لاشیاء مختلفۃ یخالف النظائر وکلام العرب مثلا۔

[والعدیٰت ضبحا فالموریٰت قدحا فالمغیرات صبحا فاثرن بہ نقعا فوسطن بہ جمعا] وقال ابن زیابۃ

یالہف زیابۃ للحارث الصابح فالغانم فالآئب۔

ثم لا حاجۃ الی جعل ہذہ الصفات لاشیاء متعددۃ۔ فانہا کلہا مناسبۃ بالموصوف الواحد کما ستری۔ والوقر الثقل والحمل وہہنا مطلق فیعم کلما تحملہ الریح وسیاتیک بیانہ فیجوز ان یراد بہ السحاب لثقلہ کما قال تعالیٰ [وینشئ السحاب الثقال] ومن وصف الریاح حمل السحاب کما جاء فی القرآن [وہو الذی یرسل الریح بشریٰ بین یدی رحمتہ حتی اذا اقلت سحابا ثقالا سقنٰہ لبلد میت فانزلنا بہ الماء]

[فَالْمُقَسِّمٰتِ اَمْرًا] قسّم الامر میزہ وفرق بین وجوہہ وکذلک قسم الامر وفی الاول مبالغۃ مثل کسّر وکسر قال المرار بن المنقذ یصف الحمار الذی ینظر مواقع العشب ے

ظل فی اعلیٰ یفاع جاذلا یقسم الامر کقسم المؤتمر

والریاح تبصاریفہا تفرق بین قوم وقوم فتکون رحمۃ لہذا ونقمۃ لذاک کما سیاتیک بیانہ ونسبۃ الافعال الارادیۃ الی غیر ذوی العقول شائع جدا فی کلام الناس والقرآن۔

[اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ لَصَادِقٌ] توعدون من الوعد ای ما وعدکم اللہ علی لسان

رسله واقام علیه دلائل بینة وقد کثر فی القرآن ان القیامة والبعث والجزاء حسب الاعمال الحسنة والسیئة کل ذلک وعد من الله تعالی مثلا [الیه مرجعکم جمیعا وعد الله حقا انه یبدء الخلق ثم یعیده لیجزی الذین آمنوا الآیه] ایضا [واقسموا بالله جهد ایمانهم لا یبعث الله من یموت بلی وعدا علیه حقا] ایضا [کما بدأنا اول خلق نعیده وعدا علینا انا کنا فاعلین] ایضا [لیعلموا ان وعد الله حق وان الساعة آتیة لاریب فیها] وہذا کثیر ثم لیشمل ہذا الوعد ایضا ما وعد الله المومنین من النصرة والکافرین من الخذلان فی ہذہ الحیاة وقد جاء ذکر ذلک فی القرآن فمنه قوله تعالی [وعد الله الذین آمنوا منکم وعملوا الصلحت لیستخلفنهم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم الآیہ] وہذا ایضا کثیر فقوله [انما توعدون] بظاہرہ یعم کلما وعدوا ولکن موقعه یخصه بما وعدوا من البعث کما جاء فیما ذکرنا من الآیات وکما یفسرہ ما تبعه من ذکر وقوع الدین۔

[وَاِنَّ الدِّیْنَ لَوَاقِعٌ] ای الدینونة والجزاء وذلک داخل فی ما توعدون فالعطف من قبیل عطف الخاص علی العام او الجزء علی الکل وذلک یکون لبیان الاعتناء بالمعطوف وہو ظاہر ہہنا فان الدین ای الجزاء ہو المقصود من البعث بعد الموت کما صرح بذلک فی کثیر من المواضع۔

[وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ] السماء یطلق علی معان ومنها السحاب کما فی قوله تعالی [وقیل یا ارض ابلعی ماءک ویا سماء اقلعی] وہو المراد ہہنا وذلک لوجوہ :-

الاول ان القسم السابق ہو بالریاح والمناسبة بین الریاح والسحاب اظہر وقد ذکرا معا فی مواضع۔ والثانی ان المناسبة بین المقسم علیه والمقسم به تقتضی ذلک کما سیاتیک بیانه فی موضعه والثالث ان الوصف بذات الحبک یدل علیه دلالة واضحة وبیانه ان الحبک ہو العقد کما قال ابو دواد ؎

کان الغضون من الفهدتین الی طرف الزور حبک العقد

ومنه الامواج والاحكام فی النسج ومنه الحباک وجمعه الحُبُک للطرائق والاسرة التی توجد فی الثوب المحکم النسج وغیرہ قال زہیر بن ابی سلمی یصف ماءمرت علیہ الریح فانشأت فیہ غضونا ؎

مکلل باصول النبت تنسجه ریح خریق لضاحی مائه حُبُک

قال الفراء فی قوله تعالی [والسماء ذات الحبک] "الحبک تکسر کل شئی کالرملة اذا مرت علیها الریح الساکنة والماء القائم اذا مرت به الریح" وفی حدیث الدجال "ان شعره حُبُک حُبُک" والسحاب یوصف بذلک فان الحبک فیه تجعد قطعاته مثل الموج المزبد المتراکم او کسبائب القطن. قال امرؤ القیس یصف القصور الشامخات المکللة بالسحب ؎

تلاعب اولاد الوعول رباعها دوین السماء فی روس المجادل

مکللة حمراء ذات اسرّة لها حُبُک کانها من وصائل

ای مکللة بسحب حمراء ذات طرائق . وہذا وصف سحاب الشتاء من جهة لونه وقطعاته قالت الخنساء تصف السحاب الشتوی ؎

حین الریاح بلائل نکب ہوائجها صوارد

ینفین عن لیط السماء رطلائلا والماء جامد

سزقا تطرده الریا ح کانها خرق طراید

وما قیل من ان المراد به السماء التی فیها النجوم اما لاحکامها او لکونها مجدرة بالکواکب فلا یصح فان الحبک ههنا لیس بالمصدر انما ہو جمع بمعنی الخطوط والتکسر والغضون فلا یکون وصفا لهذا السقف المکوکب لا من جهة احکامه ولا من جهة نجومه .

[اِنَّکُمۡ لَفِیۡ قَوۡلٍ مُّخۡتَلِفٍ] ای فی امر وقوع الدین کما قال تعالے [عم یتساءلون . عن النبأ العظیم . الذی ہم فیه مختلفون . کلا سیعلمون ۰] وموقع الجملة تشنیع

قولہم ولیست بجواب للقسم فانہ قد سبق بعد القسم السابق فاغنی عن ذکرہ وجملۃ التشنیع ربما تاتی بعد القسم وجواب القسم یفہم ولایذکر مثلا قولہ تعالٰے [ق ۔ والقرآن المجید بل عجبوا ان جاءہم منذر منہم فقال الکفرون ہذا شئ عجیب] ایضا [والسماء ذات البروج والیوم الموعود وشاہد ومشہود قتل اصحٰب الاخدود ۔] وہذا کثیر ۔

[یُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ اُفِكَ] ہذہ جملۃ مستقلۃ ولیست بصفۃ لقول مختلف والمعنی انہ یصرف عن الایقان بالدینونۃ من اصیب فی بصیرتہ فان الافک ہو قلب الشئ ظہرا لبطن ومنہ الافک للکذب والمافوک لفاقد البصیرۃ وانشد اللیث ع

مالی اراک عاجزا افیکا ۔

[قُتِلَ الْخَرّٰصُوْنَ] خرص النخل والکرم حزر ما علیہ من الثمر ۔ خرص فی الحدیث قال مالم یعلم ای القائلون فی امر القیامۃ اقوالا مختلفۃ بمحض الظن کما قال تعالیٰ [بل ادارک علمہم فی الآخرۃ بل ہم فی شک منہا] وکما ذکر قولہم فی القیمۃ [ان نظن الاظنا وما نحن بمستیقنین ۔]

[الَّذِیْنَ ہُمْ فِیْ غَمْرَۃٍ سَاہُوْنَ] فی غمرۃ ای غفلۃ شدیدۃ کما یقال فی غطاء وعمایۃ وکل ذلک مستعمل فی کلامہم ۔ ساہون خبر بعد خبر ۔ وفائدتہ بیان عدم انفکاک الغفلۃ حتی انہم لایشعرون بما ینبغی ان یشعروا بہ وہذا ذکر حالتہم التی کانت اصل دارہم المذکور ای ہم منغمسون فی غفلۃ والشہوات ولذلک لایذکرون العاقبۃ ومفاد الجملۃ التشنیع لشکہم الناشی من کمال الجبارۃ وعدم المبالاۃ بالآخرۃ وبما جاءہ بہ المنذرون من ربہم وذلک یظہر من سوالہم الآتی ۔

[اَیَّانَ یَوْمُ الدِّیْنِ] ہذا السؤال یتضمن الانکار والاستعجال والاستہزاء وکل ذلک من غایۃ العصیان کما جاء فی سورۃ القیمۃ [بل یرید الانسان لیفجر امامہ ۔ یسئل ایان یوم القیمۃ] ولذلک اجابہم حسب سؤالہم ۔

[يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ] نصب يوم على الظرفية اى يوم الدين يقع يوم هم يفتنون واليوم بمعنى الوقت كما قال تعالے [فذلك يومئذ يوم عسير] اى وقتئذ . وقيل موضعه الرفع وانما نصب لاضافته الى غير المتمكن وہذا وان كان جائزا من جهة الاعراب ولكن لايليق ہہنا فان السوال المتقدم انما ہو عن موقع يوم الدين لا عن نفس ذلك اليوم نعم يمكن ان يكون الجواب جسما فہم من سوالہم كانہم قالوا ايان ہذا الدين فقيل انه يقع يوم كذا . فتنه امتحنه قال تعالے [وفتناك فتونا] ومنه الفتنة لكل مايختبر به عقل الانسان وعزمه من لذة اوالم ومنه فتنة المرءة دلہته والشيطان اغواه وفتنت الذہب ادخلته فى النار لتنظر ما جودته ومنه دينار مفتون . ورق فتين اى فضة محرقة ويقال للحرة فتين كان حجارتها محرقة . وكل ذلك وجوه لمعنى واحد فقوله تعالے [يفتنون] يلمح اولا الى معنى الاحراق وثانيا الى ان ہذه النار هما فتنتم به فى الدنيا من شہواتها وزخارفها التى انستكم يوم الدين فصرتم فى غمرتها ساہين كما يبينه مابعده . ولما كان سؤالہم على سبيل المكابرة والاستہزاء اجابہم بما يليق به

[ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ] اى ما فتنتم فى الدنيا من شہواتها فہى الآن ظہرت عليكم بحقيقتها وكنتم ہناك فى غمرة الغفلة فلم تحسوا بذوقها فالآن فذوقوہا . وموقع الجملة التفات وليس ہہنا حذف بل لكى يجعل الغيب شہودا خاطبہم فكان يوم الدين قد حضر وكانہم قد عرضوا على النار فخوطبوا بہذا القول .

۳ (بيان وجه الاستشہاد بالرياح والسماء على الدينونة)

قد تبين مما ذكرنا ان قوله تعالے [والذريت ذروا فالحملت وقرا فالجريت يسرا فالمقسمت امرا] استشہاد بالرياح وقوله تعالے [والسماء ذات الحبك] استشہاد بالسماء الشتوية التى تكثر فيها الرعد والصاعقة وكونہا اظہر فى الانذار والتخويف يبين شناعة استمرارہم فى غفلة وغرور واختلاف وظنون كما جاء فى قصة عاد [قالوا ہذا عارض ممطرنا بل ہو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم] فلم ينتبہوا عن غفلتہم وقد جاءہم العذاب ورأوا

ہیتہ فی السماء والمقطعۃ السحب ذات الحبک۔

واعلم ان کلا الاشہادین فی الحقیقۃ اشہاد بآیات اللہ الظاہرۃ والاوامرہ الجاریۃ فتاتی بریح فتحمل السحاب الثقال فتسوقہ الی الارض الجرز وتحمل السفن الموقرۃ وتجری بہا الی المنافع وربما تعصف فتذر والرمال وتنقلب حاصبا فتمطر الحجارۃ وربما تنقلب صرصرا فتاتی بالبرد والصواعق وربما تصیر طوفانا فتاتی بالمطر الشدید وتہیج البحر وفی کل ذلک تقسیم الامور فان من عجائب قدرۃ اللہ تعالی وحکمتہ وتسخیرہ الریاح انہا ربما تنفع بشدتہا وربما تہلک بلینتہا کما ستری فی قصۃ فرعون۔ بل الامر الواحد یشتمل نعمۃ للمؤمنین ونقمۃ علی الکافرین مفرقا بین الرحمۃ والعذاب ومعنا الامر الرب کفعل ذوی العقول ویشبہ ذلک ما جاء فی مزمور ۱۴۷ (۱۵ - ۱۸) ”یرسل کلمتہ فی الارض سریعا جدا یجری قولہ۔ الذی یعطی الثلج کالصوف ویذری الصقیع کالرماد ویلقی جمدہ کفتات۔ قدام بردہ من یقف۔ یرسل کلمتہ فیذیبہا۔ یہب بریحہ فتسیل المیاہ۔“ فسمی الریح کلمۃ الرب وقولہ وہذا من الطف العبارۃ فان فی العبرانیۃ لفظۃ واحدۃ مشترکۃ بین الکلام والریح ومن اجمع الآیات فیہ قولہ تعالے [ان فی خلق السموت والارض واختلاف الیل والنہار والفلک التی تجری فی البحر بما ینفع الناس وما انزل اللہ من السماء من ماء فاحیا بہ الارض بعد موتہا وبث فیہا من کل دابۃ وتصریف الریاح والسحاب المسخر بین السماء والارض لآیت لقوم یعقلون ۔] ای آیات علی التوحید والقدرۃ والربوبیۃ والرحمۃ والحکمۃ والعدل۔ وبالجملۃ ففی تصریف الریاح والسحب لنفعہا العام وضررہا المخصوص حسب مشیتہ دلالۃ علی ان امور الخلق لا یجری باطلا وعبثا ونبہ علی ذلک بتقسیم الریاح وتفریقہا فی جریانہا بین البر والفاجر وایضا علی احاطۃ امرہ فان کل شیء حتی ہذہ الریاح التی لا تری انہا تعقل شیئا یجری بامر اللہ تعالے حسب حکمتہ وعدلہ کما قال تعالے [وللہ جنود السموت والارض] وعلی غلبۃ حزبہ ففیہ لبشارۃ وانذار

کما صرح بذلک فی سورۃ والصّٰفّٰت التی اقسم فی اولها بجنوده الموکلة فقال تعالٰی [ولقد سبقت کلمتنا لعبادنا المرسلین. انهم لهم المنصورون. وان جندنا لهم الغلبون] وفی کل ذلک دلالة واضحة علی الدینونة وسیاتیک مزید بیان لدلالة الریاح والسّماء فی تفسیر قصص الامم التی اهلکت بالریاح والصواعق.

(۴) (نظم هذه الآیات بعضها ببعض وبما بعدها)

لما کان الاشهاد بالریاح جامعا للرحمة والنقمة کما مرد کما ذکرنا فی تفسیر سورة المرسلت والقرآن قد اکثر من ذکر جانب النفع فیها وربما ینبه علی ما فیها من العذاب تنبیها علی کونها مسخرة بامر الرب الحکیم فاتبعه قولا بیم الرحمة ونقمة وهو قوله تعالی [انما توعدون لصادق وان الدین لواقع] ولما کان الاشهاد بالسماء ذات الحبک غالبا فیه جانب الانذار بل صورة هذه السماء هی صورة الزجر الشدید والانذار اتبعه ذکر المستهزئین المستعجلین وعذابهم ثم لما کان هذا ذکرا لاحد جانبی الوعد والدینونة حسن ان یذکر الجانب الثانی وایضا من اسلوب القرآن ضم الترغیب بالترهیب وبیان الضد بالضد وقد ذکر العصاة وبعض اوصافهم فحسن بعد هولاء ذکر اضدادهم باوصافهم تعریضا بان هولاء المستهزئین لیسوا کذلک کما صرح به فی مواضع من القرآن فقال عز من قائل حکیم :—

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنّٰتٍ وَّعُيُونٍ (١٥) آخِذِينَ مَا آتٰهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُحْسِنِينَ (١٦) كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨) وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (١٩)

(٥) (تفسير الكلم وتاويل الجمل في آيات (١٥-١٩))

[الْمُتَّقِينَ] صفة جامعة فارقة كما مر بيانها في تفسير سورة البقرة وموقعها ههنا يشير الى اتصافهم بعد ما ذكر في الجملة السابقة من اوصاف المنكرين.

[فِي جَنّٰتٍ وَّعُيُونٍ] عبارة عن الفوز والسرور اي دائمون في النعمة.

[آخِذِينَ] حال وهو احسن لما فيه دلالة على استمرار الانعام فلم يقل انهم اخذوا ما آتاهم ليعلم ان ما اعطوا ابقي معهم لان الجملة السابقة قد دلت على الاستمرار فالمعنى انهم دائمون في جنات وعيون وعطايا من ربهم.

[إِنَّهُمْ كَانُوا] وصف وضع في محل الدليل وبذلك ايضا دل على ان المنكرين على خلاف هذه الاوصاف كما جاء في القرآن كثيرا. وتوقع الجملة شبيه بالالتفات فيشبه ما مر من قوله تعالى [ذوقوا فتنتكم] كأن يوم القيامة قد حضر فيوصفون بما عملوا في الدنيا.

[مُحْسِنِينَ] عام واظهر في الصلوة والزكوة لكونهما اولى واهم ولما صرح بكونهما علامة فارقة ولما بين ذلك بما اتبع من اوصافهم من قلة الهجوع والجود.

[كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ] الهجوع هو النوم اي مشتغلون في الليل بالصلوة والذكر كما قال تعالى [تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقنهم ينفقون] وكما قال تعالى [يايها المزمل قم الليل الا قليلا الآية] والجملة تعطف لانها بيان لما ذكر من كونهم محسنين. وفي تاليف الجملة وجوه كلها راجع الى معنى واحد

اى انهم كانوا قليلا هجوعهم او ما يهجعون فيه من الليل او كانوا يهجعون قليلا من الليل
واما انهم كانوا قليلين وانهم لا يهجعون من الليل كما ذكره الرازى فبعيد جدا.
[وَبِالْأَسْحَارِ] السحر قبيل الاسفار وهو اولى الاوقات بالاستغفار كما جاء في
وصف المتقين [الصبرين والصدقين والقنتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار]
وجاء تصريح ذلك فى صحيح الخبر. وقد بينا سبب ذلك فى تفسير سورة آل عمران. وذهب
الحسن الى جعل الواو دليلا على اتصال الوصفين فانه قال « مدوا فى الصلوة ونشطوا حتى
كان الاستغفار بسحر» وليس ذلك بظاهر المعنى ولكنه اشارة غير بعيدة والله اعلم.
[الْمَحْرُومِ] موقعه بعد [السائل] يدل على معناه اى من لا يسأل الناس مع فقره عن قتادة
هو المسكين الذى لا يسأل وعن الزهرى هو المتعفف لعلهما نظرا الى قوله تعالے
[للفقراء الذين احصروا فى سبيل الله لا يستطيعون ضربا فى الارض يحسبهم الجاهل
اغنياء من التعفف، تعرفهم بسيمهم، لا يسئلون الناس الحافا].

(٦) (نظم هذه الآيات ودلالتها وموقعها بما قبلها وبما بعدها)

جمع بين الكافرين والمومنين على سبيل التقابل ومن الايجاز ان دل بما ذكر على ما
لم يذكر فاذ وصف المنكرين بانهم فى غمرة الغفلة علمنا ان المتقين على بصيرة ويقين من
لقاء ربهم ونبه على ذلك بما سماهم المتقين فان التقوى هى اصل البصيرة كما هو مبسوط
فى موضعه وكذلك اذ وصف المتقين بالاحسان والصلوة والزكوة علمنا ان المنكرين
اشحاء قاسية القلوب كما ذكر وصفهم فى قوله تعالے [قالوا لم نك من المصلين
ولم نك نطعم المسكين.] وهذه الجملة بما قبلها من قوله تعالے [انكم لفى قول مختلف]
جاء معترضة بعد ايراد دلالة على الجزاء فبدء بتشنيع امر المنكرين ثم اتبعه ذكر مقابلة فذلك
اعقب الدليل الترهيب والترغيب ثم بعد ذلك اخذ مرة آخرى فى اثبات
الجزاء فانه عمود الكلام فلذلك وصل بالواو واراد ان ينبه على
ان ما سبق من القسم ففيه دلائل وآيات فقال عز من قائل حكيم:-

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ (۲۰) وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (۲۱) وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ (۲۲) فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ (۲۳)

(۷) (تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات ۲۰-۲۳)

[وَفِي الْأَرْضِ] الجملة معطوفة علی ما فهم من الاقسام السابقة کانه قیل ان فی تصرف الریاح والسحاب لآیات علی المعاد وهکذا فی الارض وفی انفسکم و قوله [للموقنین] هذا من نمط قوله تعالیٰ [هدی للمتقین] وقوله تعالیٰ [ان فی ذلک لذکری لمن له قلب او القی السمع وهو شهید] ایضا [تبصرة وذکری لکل عبد منیب] و ایضا [آیت لمن خاف عذاب الاخرة] و ایضا [آیت لقوم یعقلون] وهذا کثیر جدا ای انما هی آیة لمن ینتفع بها کما یقال قد اسفر الصبح لذی عینین فامثال ذلک فیها نوعان من الفوائد الاول ان الدلائل لیس فیها الاکراه فیکون نافعا لکل الناس فان لم ینتفع بها الکافرون فانما هو من قبلهم ولا نقص فی ظهور الدلائل. والثانی التنبیه علی الشرط المناسب للانتفاع ویجب التدبر فی هذه المناسبات فلنذکر ما یلیق بهذا المقام فاعلم ان قید الموقنین یدل علی ان الآیات انما ینتفع بها من یستدل بها وذلک بان الاستدلال مبنی علی الایقان بامرین بما ینبنی علیه الدلیل من المقدمات المسلمة او الاولیات والثانی بلزوم الانتاج فالذین لا یوقنون قسمان اما هم اهل السفسطة الذین قد انکروا بالاصول الاولیة فکیف بالادلة واما هم المقلدون وانما رفهولاء ربما لا ینکرون بالاولیات ولکن ینکرون بما یلزمها و ینتج منها وذلک بمحض المکابرة والقرآن کثیرا ما بین هذا التناقض منهم بمثل قوله [فانی تؤفکون] [فانی تسحرون] وبالجملة فلنبه علی ذل شرط لما یکتسبه الانسان من العلم بطریق الاستدلال فمن خلا عنه فهو کالبهائم بل اضل منها وخرج ممن یخاطب وقد

اشار فیما بعد الی ما ہو اصل الیقین کما سیاتیک عن قریب ہذا۔ ولم یذکر للموقنین مفعولا بہ لیعم کل ما یوقن بہ واولہ واساسہ التوحید ثم القیامۃ ثم الرسالۃ۔ ولیس المراد بہ الایقان بمحض المشہود فان ذلک ما یستوی فیہ المومن والکافر بل الانسان والبہائم فالمراد بہ الایقان بالاستدلال بالآیات وذلک ہو کمال رسوخ العقل کما مر فی تفسیر قولہ تعالیٰ [الذین یومنون بالغیب] ومع العموم یدل موقع الکلام علی ان اول النظر ہہنا الی الایقان بالمعاد وربما جاء بہ التصریح کما فی قولہ تعالےٰ [وبالآخرۃ ہم یوقنون] [افلا تبصرون] استفہام استنکار فان آیات النفس اعظم الآیات واقربہا وابینہا۔ قولہ تعالیٰ [وفی الارض آیت - الی قولہ - وما توعدون] جامع لما لا یحصی من الآیات علی التوحید والربوبیۃ والحکمۃ کما قال تعالےٰ [وکاین من آیۃ فی السموات والارض یمرون علیہا وہم عنہا معرضون] وقد اکثر القرآن من ذکر ہذہ الآیات اجمالا وتفصیلا فلا حاجۃ الی ذکرہا ہہنا وسیاتیک بعضہا فی ہذہ السورۃ ومقتضی المقام ان یراد بہا ما یدل علی المعاد وکل آیۃ من آیات الربوبیۃ والقدرۃ والحکمۃ والرحمۃ تدل علی المعاد کما ہو مذکور فی موضعہ۔ واعلم ان نظم الکلام ہہنا جار علی اسلوب خاص من الایجاز وہو الاکتفاء بما ذکر فی احد القرینین عن ذکرہ فی الآخر فذکر الآیات مع الارض اغنی عن ذکرہا مع السماء وہکذا ذکر الرزق والموعود مع السماء اغنی عن ذکرہما مع الارض وقد جاء فی غیر ہذا الموضع التصریح بکون الآیات فی السماء وہکذا جاء التصریح کثیرا بکون الرزق فی الارض وما کون ما یوعدون فی الارض فکما قال تعالیٰ فی امر القیامۃ [ثقلت فی السمٰوٰت والارض] فکانہما قد اثقلتا بحملہا وکانہما منتظران امر الرب بوضعہا۔

[فورب السماء والارض] ہذا القسم یتضمن الدلیل علی المعاد وذلک ظاہر مما ذکر من آیات الارض والسماء ثم استشہد بربہما ولا ذلک لما جاء بفا ر

التعقیب فہذہ الجملۃ فی غایۃ الاتصال بما قبلہا ثم فی کلمۃ الرب اشارۃ الی اصل الاستدلال وہو ان کل آیۃ فی الارض والسماء والنفس انما ہی آیات علی الربوبیۃ ودلائل المعاد کلہا بینۃ علیہا وسیاتیک بعض البیان لذلک فی الفصل الثانی۔

[انہ لحق] المقسم علیہ ہہنا ہو المقسم علیہ فی اول السورۃ وہو قولہ تعالی [انما توعدون لصادق وان الدین لواقع] وقدم ایضا ذکر ما توعدون آنفا فاکتفی ہہنا بالضمیر کانہ قیل فورب السماء والارض ان بعثکم وجزاءکم حق لا ریب فیہ۔

[مِثْلَ مَا اَنَّكُمْ تَنْطِقُوْنَ] نصب مثل علی کونہ حالا عن الضمیر فی [انہ] وعاملہا حسب اصطلاحہم شبہ الفعل ای لحق کقولک زید حسن ضاحکا ای ما توعدون من البعث والرجوع الی ربکم والجزاء حسب اعمالکم فہو حق لا مجال فیہ للشک وحالہ شبہ حال نطقکم ولا خلاف فی ہذا التاویل بین السلف ولکنہم اختلفوا فی محلہ فمن الذین ینصبونہ من یظنہ مرفوعا فی المحل ولکنہ نصبہ لاضافتہ الی غیر المتمکن مثل یومئذ واما حمزۃ والکسائی وابوبکر فقرؤہ بالرفع وکل ذلک راجع الی معنی واحد وموقع ہذا التمثیل الاستدلال بطریق الاولی کما سیاتیک بیانہ فی الفصل التاسع ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(۸) (جملۃ الکلام فی الاستدلال علی الدینونۃ بالآیات السابقۃ)

اعلم ان ہذہ الآیات الاربع جامعۃ لکلما فی الارض والسماء والنفس من الشواہد وذلک بان اللہ تعالی جعل فی انفسنا وفی الارض والسماء وما بینہما من عظائم الخلق وعجائب الصنع وتقدیر بعضہا لبعض وتیسیرہا لمصالحہا وتدبیرہا لمصالح آخری ما فیہ دلائل واضحۃ علی التوحید والربوبیۃ من جہۃ اتصاف الرب تعالیٰ بکمال الملک والقدرۃ والعلم والحکمۃ

والعدل والرحمة وفی کل ذلک دلالة علی الدینونة فاول الاستدلال انما هو علی صفات الرب تعالی الدالة علی التوحید ثم یستدل به علی الدینونة کما بینها القرآن فی مواضع وقد ذکرناها فی کتاب الحجج فاشار بهذه الجملة الی دلائل الربوبیة عامة والی دلائل الدینونة خاصة ونبه علی ذلک بقوله [و فی السماء رزقکم وما توعدون] فان الرب الذی یرزقکم من السماء والارض لم یخلقکم عبثا ولن یترککم سدی کما قال تعالی [افحسبتم انما خلقناکم عبثا وانکم الینا لا ترجعون] ثم بین ذلک بما اتبعه من قوله [فورب السماء والارض انه لحق مثل ما انکم تنطقون] فاستدل علی الدینونة بکونه رب السماء والارض و هما مشتملتان علی ما لا تحصی من الآیات فی الآفاق والانفس الدالة علی الربوبیة و علی الدینونة وہذا الذی ذکرنا جاء باوضح بیان فی موضع آخر والقرآن یفسر بعضه بعضا فقال تعالی [سنریهم آیاتنا فی الآفاق وفی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق (ای المعاد کما بینه فیما بعد فقال) اولم یکف بربک انه علی کل شیء شهید (ای فی کونه ربا شهیدا علی کل شیء دلیل کاف علی المعاد کما بینه فیما بعد فقال) الا انهم فی مریة من لقاء ربهم الا انه بکل شیء محیط] احاطة بالعلم والقدرة والملک والتدبیر والحکمة والرحمة تستلزم الجزاء وہذا اجمالة الکلام فی وجه الاستدلال وہذه الادلة مفصلة فی مواضعها من القرآن فلا نشتغل ہہنا بتفصیلها ولکن نبین بعض البسط ما یخص بهذا المقام من الاستدلال علی المعاد فنقول وبالله التوفیق۔

۹ (الاستدلال علی المعاد بالنطق الانسانی)

لا یخفی ان المفهوم من قوله تعالی [مثل ما انکم تنطقون] مع ما قبل ان بعثکم و جزاءکم حق ای واقع ولا ریب فیه مثل ما انکم تنطقون فلا تشکون فیه وہذا القدر

فی غایۃ الظهور من الکلام ثم فی ہذا التمثیل من الحکمۃ ما یحتاج الی التدبر و قد نبہ علی ذلک بما اختار مثال النطق فلم یقل مثل ما انکم تنظرون او تسمعون او تاکلون او تشربون او غیر ذلک من الافعال الظاهرۃ فاذا انفکرت فی حکمۃ اختیار ہذا المثال ہدیت الی امرین عظیمین الاول ہو کون النطق اولی بالیقین من سائر اطوار النفس والثانی کونہ متضمنا لما یستدل بہ علی المعاد کما سیاتیک بیانہ عن قریب وستجد فی کلا الامرین من بوالغ الحکمۃ ما یربی العقول و یشفی الصدور۔

اما الامر الاول وہو کون النطق اولی بالیقین فمن ثلاث جہات

الاولی ان النطق اقرب الی النفس من سائر اطوارہا وذلک بان النفس تنتبہ علی کل شی بوساطۃ الفکر واما الفکر فلیس بینہ وبین النفس واسطۃ والفکر ہو النطق الحقیقی ولذلک سمی العقل نفسا ناطقۃ والنطق المسموع انما ہو ظہور ذلک النطق الحقیقی فعلم النفس بنطقہا الحقیقی ہو ابدہ البدیہیات واولی بالیقین

والثانیۃ ان النطق ارسخ فی النفس وذلک بانہ داخل فطرۃ الانسان و خاصتہ ولذلک عرفوا الانسان بالحی الناطق وقد عرفت العرب ذلک قال المرقش الاکبر ؎

ہل بالدیار ان تجیب صمم لو ان حیا ناطقا کلم

والثالثۃ انہ لیس فی اطوار النفس ما یساوی النطق فی کثرت الشہادات المتواطئۃ ولا یخفی ان تطابق الشہادات علی شی امر زائد علی کونہ بدیہیا او نظریا والیقین انما یتم بکثرۃ الشہادات فاذا نظرت الی النطق من ہذہ الجہۃ وجدتہ اوفر نصیبا من غیرہ وذلک بان الناطق اولا یفکر وہو النطق الحقیقی ثم یری فکرہ یجری علی لسانہ مطابقا لما فکر ثم یسمع باذنہ ما نطق بہ لسانہ فیجدہما

مطابقين ثم يسمع الجواب من المخاطب مناسبا لما تكلم به ثم هذه الشهادات تتكثر بان في كل كلمة بل كل حرف شهادة على هذه المطابقات فلا شئ كالنطق دليلا على وجود النفس ومن ههنا حسن اختيار فعلية النطق فلم يقل مثل نطقكم بل قال تعالى [مثل ما انكم تنطقون] وتبين مما قدمنا ان اليقين بكل شئ فرع على اليقين بالنطق فهو اصل اليقينيات والاستدلالات ۔

واما الامر الثاني وهو كون هذا المثال متضمنا للدليل على المعاد فلا يخفى ان التمثيل ربما يكون محض دعوى كما تجد كثيرا في كلام الشعراء وربما يكون دليلا وذلك اذا علم من نفس الكلام او العقل ان بين المثل وبين ما ضرب له المثل امرا جامعا يستلزم اشتراكهما في الحكم كما تقول في مسكرات حرام مثل الخمر فانك بهذا التمثيل قد دللت على علة الحرمة وهذا الجامع يسمى مناط الحكم ۔ ثم اذا كان مناط الحكم فيما ضرب له المثل اقوى مما هو في المثل كان اثبات الحكم في الاول بطريق الاولى ويسمى قياس الاولى كما ترى في قوله تعالى [مثل نوره كمشكوة فيها مصباح الآية] فعلى هذا تمثيل النطق ههنا ليس دعوى محضا ولكنه دليل استدل به على ثبوت المعاد فانك اذا تاملت نظم الكلام اتضح لك وجوه من الاشتراك والمماثلة بين النطق الانساني وقضية المعاد والآن نذكر هذه الوجوه وبالله التوفيق

الوجه الاول ما يدل عليه نفس القسم ههنا فان القسم هو الاشهاد كما بيناه في كتاب الامعان فالاشهاد بكونه تعالى رب السماء والارض وقد سبق انهما ملآتان من آيات الربوبية الدالة على المعاد اشهاد بهما وبآيات فيهما فهي تشهد بانكم مربوبون ومجازون وهذا النطق منها واضح لاولي النهى كما قال تعالى [انطقنا الله الذي انطق كل شئ] وقال تعالى [وان من شئ الا يسبح بحمده] فكانه قيل كما انكم تنطقون فكذلك هذه تنطق بان المعاد الى الرب تعالى حق لا شك فيه ۔

والوجه الثاني ما يدل عليه الله به في امر النطق فان الله تعالى جعل الانسان
قادرا على تاليف الكلمات فيلقيها حسبما يريد ثم يجد نفسه قادرا على اعادة ما فكره
نطق به بل على ان ياتي به احسن و ابين و ذلك من كماله و اكبر نعم الرب كما قال تعالى
[خلق الانسان. علمه البيان.] فاذا تامل الانسان في هذه القدرة منه لم يمكنه الانكار
بان الرب تعالى قادر على ايجاد الخلق بعد فنائه فان الخلق منه تعالى انما هو بمجرد نطقه فان
الرب تعالى يخلق ما يشاء بكلمة منه من غير احتياج الى مادة و آلة كما قال تعالى
[انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون.] و اذ ليس الخلق الا كلمة منه
وقد خلق السماء و الارض بكلمة منه و اذا شاء اعاده بكلمة بل هو على اعادته مرة
اخرى اقدر كما قال تعالى [وهو الذي يبدء الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه] و اذا
كان ذلك كذلك فهو على اعادة الانسان اقدر كما قال تعالى [اوليس الذي
خلق السموات و الارض بقادر على ان يخلق مثلهم] اي يعيدهم بعد اماتتهم فان
سياق الكلام في اثبات المعاد وقد صرح بذلك في مواضع اخر فان نفس
خلق السموات و الارض دليل على قدرته على اعادة الانسان وقد صرح بذلك
في آيات اوردت في اثبات المعاد بناء على محض كمال صفة الخلق و العلم كما
تجي فيما يتبعها فقال تعالى [بلى وهو الخلاق العليم. انما امره اذا اراد شيئا ان
يقول له كن فيكون. فسبحن الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون.] و هكذا قال
تعالى في المعاد [انا كل شيء خلقنه بقدر وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر.] و بالجملة
ففي انكم تنطقون لكم شهادة بينة على ان الرب تعالى اكبر قدرة على بعثكم منكم على اعادة
ما نطقتم به ثم هو اهون عليه لما انكم في نطقكم محتاجون الى اسباب جعلها الله لكم و ربما
لا تقدرون على بعضها فتعجزون عنه و ربما تنسون ما نطقتم به فلا تقدرون على اعادته
كلا او بعضا واما الرب تعالى فقدرته على النشأة الآخرة كقدرته على الاولى وقد

صرح ماذکرنا فی مواضع مثلا [ایحسب الانسان ان لن نجمع عظامه بلی قادرین علی ان نسوی بنانه] و ایضا [و لقد علمتم النشاة الاولی فلولا تذکرون] و ایضا [قال من یحی العظام و ہی رمیم. قل یحییہا الذی انشاہا اول مرة و ہو بکل خلق علیم] و ہذا کثیر. و ہذا الاستدلال لاثبات المعاد علی من انکرہ لمحض الاستبعاد فجوابہم ابطال ذلک.

والوجه الثالث ان النطق یرجع الی الناطق و الا کان اصم و الاصم لا بدان یکون اخرس و اذا کان امر النطق ہکذا فالخلق منه تعالی اکبر و اعظم مثلا من نطق الانسان کما مر فلا بد من رجوع الخلق الی الخالق و ذلک لکمال ملکه فان الخلق قائم بامرہ و لا یخرج عن ملکه و قدرته و علمه والی ذلک اشارة فی قوله تعالی [اولیس الذی خلق السموت والارض بقدر علی ان یخلق مثلہم بلی و ہو الخلق العلیم انما امرہ اذا اراد شیا ان یقول له کن فیکون. فسبحن الذی بیدہ ملکوت کل شی والیه ترجعون] و علی ہذا فکیف یکن ان یخلق الرب تعالی ولا یرجع الیه کله انطق الرب ولا یسمع و یخلق ولا یری او یاتی بالخلق من العدم ثم یفوت من قبضته او یدبرہ ثم لا یملک منه شیا و ہذا الاستدلال لافحام من یستبعد المعاد من جہة رجوع المعدوم کما جاء ذکرہم فی قوله تعالی [ء اذا متنا و کنا ترابا ذلک رجع بعید. قد علمنا ما تنقص الارض منہم و عندنا کتب حفیظ] و ایضا [قالوا ء اذا متنا و کنا ترابا و عظاما ء انا لمبعوثون. لقد وعدنا نحن و آباؤنا ہذا من قبل ان ہذا الا اساطیر الاولین - قل لمن الارض و من فیہا ان کنتم تعلمون. سیقولون لله قل افلا تذکرون. قل من رب السموت السبع و رب العرش العظیم. سیقولون لله قل افلا تتقون. قل من بیدہ ملکوت کل شیء و ہو یجیر و لا یجار علیه ان کنتم تعلمون. سیقولون لله، قل فانی تسحرون.] فانظر کیف اکد علی کون الخلق فی ملکه بان کله له و انه ربه و ان ملکوته بیدہ و انه یجیرہ حفیظا.

وہذا الاستدلال بالملک علی اعادتہم کثیر ولا حاجۃ الی الاستقصاء۔

والوجہ الرابع وہو الاستدلال بصفۃ الربوبیۃ ومماثلتہا بالنطق مع زیادۃ العدل وہو اصل الاستدلال وقد جاء فی القرآن کثیرا علی وجوہ والعدل داخل فی الربوبیۃ فان السماء والارض قیامہا بالعدل کما قال [ولو اتبع الحق اہواءہم لفسدت السموٰت والارض ومن فیہن] فبعد ذکر السماء والارض وآیاتہا استدل بالربوبیۃ علی المعاد وذکر مثل النطق فکانہ قیل ان کلما تفعلون وتعملون فبدایتہ من تدبر ونطق نفسی منکم وبہذا تمتازون من اشیاء غیر ذات نفس ناطقۃ ثم الرب تعالی حکیم عادل فکلما ترون فی السموٰت والارض من عجائب الصنع والتقدیر فہو دلیل علی تدبر وامر من حکیم مدبر آمر ناہ وذلک یدل دلالۃ ظاہرۃ علی تقدیر وغایۃ وحکمۃ ورحمۃ فذلک دلیل علی انکم لم تخلقوا عبثا ولا بد من ایفاء کل ذی عمل حقہ یفرق بین المحسن والمسیٔ وقد صرح بذلک فی کثیر من المواضع مثلا قولہ تعالی [افحسبتم انما خلقنٰکم عبثا وانکم الینا لا ترجعون۔] وقولہ تعالی [افنجعل المسلمین کالمجرمین ما لکم کیف تحکمون۔] وقولہ تعالی [انہ یبدء الخلق ثم یعیدہ لیجزی الذین آمنوا وعملوا الصٰلحٰت بالقسط] وقولہ تعالی [وما خلقنا السماء والارض وبینہما باطلا ذلک ظن الذین کفروا فویل للذین کفروا من النار۔ ام نجعل الذین آمنوا وعملوا الصٰلحٰت کالمفسدین فی الارض ام نجعل المتقین کالفجار۔] وہذا النمط کثیر فی القرآن وعلی وجوہ اصلہا ان الحکمۃ والرحمۃ والعدل کل ذلک یستلزم المعاد وبالجملۃ فکانہ قیل کما تنطقون عن فکر ومقصود فکذلک خلق السماء والارض والنفوس انما ہو عن غایۃ یؤول الیہا بل ہذا اثبت واظہر لکون الرب متصفا بکمال الحکمۃ والعدل۔ ومما ذکرنا تبین ان کل ہذہ الادلۃ فیہا الاستدلال بطریق الاولی. ہذا ولا یحیط بمعانی کلامہ الا ہو۔

(۱۰) بیان نظم ہذہ الآیات فی نفسہا و بالسابق واللاحق

مما تقدم یتبین ما فی ہذا القول الجامع من رعایۃ حسن الترتیب و ذکر الاقرب فالاقرب ففی قولہ [و فی الارض آیٰت الی قولہ و ما توعدون] ذکر الارض ثم النفس ثم السماء فالنفس متوسطۃ بینہما ولہا جانبان الیہما ونبہ علی ما فی ہذہ الثلاث من الآیات ثم فی قولہ تعالیٰ [فورب السماء والارض انہ لحق ترقی الی الدلیل الجامع الاصلی وہو الاستدلال بالربوبیۃ ثم بقولہ [مثل ما انکم تنطقون] اکد ذلک بتمثیل ماخوذ من صفۃ النفس التی ہی مرآت ما فی السماء والارض فاشار بہ الی ما تقدم من قولہ تعالیٰ [وفی انفسکم افلا تبصرون] وکذلک ضرب المثل بالنطق وہو اصل الیقین و الاستدلال فوجہک الی قولہ [آیٰت للموقنین] فہذا نظم ہذہ الآیات فی نفسہا واما بالسابق واللاحق فقد مران ہذہ الجملۃ اعنی [وفی الارض آیٰت للموقنین الی قولہ تعالیٰ مثل ما انکم تنطقون] معطوفۃ علی ما بدء بہ السورۃ من الدلائل فمن اول السورۃ الی آخر ہذہ الجملۃ استدلال باموراالفطرۃ فاستشہد بالریاح والسحاب والارض والسماء والنفس ثم اتبعہا ذکر الحوادث ومثل ہذا النمط تری فی سورۃ الشمس کما بیناہ ہنالک وذلک حسب ما تجد کثیرا فی اسلوب القرآن من تشئید ما فی الفطرۃ بما فی الوقائع التاریخیۃ فعلی ہذا احسن ان یذکر من القصص المشہورۃ ما یمثل لہم امثلۃ الدینونۃ الواقعۃ لینذرہم بہا ولیکون ذلک آیۃ ودلیلا علی الدینونۃ الکبری کما قال تعالیٰ [وکذلک اخذ ربک اذا اخذ القری وہی ظالمۃ ان اخذہ الیم شدید ۔ ان فی ذلک لآیۃ لمن خاف عذاب الآخرۃ] ہذا فتح لرعایۃ حسن مواقع الکلام اختار من الوقائع ما یناسب ویمثل بالخصوص ما اقسم بہ فی اول السورۃ من الریح والسحاب لیکون القسم من براعۃ الاستہلال کما ستعرف بعد تمام ہذہ القصص فقال عز من قائل حکیم:

هَلْ اَتٰكَ حَدِيْثُ ضَيْفِ اِبْرٰهِيْمَ الْمُكْرَمِيْنَ (۲۴) اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ۖ قَالَ سَلٰمٌ ۚ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ (۲۵) فَرَاغَ اِلٰٓى اَهْلِهٖ فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِيْنٍ (۲۶) فَقَرَّبَهٗٓ اِلَيْهِمْ قَالَ اَلَا تَاْكُلُوْنَ (۲۷) فَاَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيْفَةً ۖ قَالُوْا لَا تَخَفْ ۖ وَبَشَّرُوْهُ بِغُلٰمٍ عَلِيْمٍ (۲۸) فَاَقْبَلَتِ امْرَاَتُهٗ فِيْ صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوْزٌ عَقِيْمٌ (۲۹) قَالُوْا كَذٰلِكِ ۙ قَالَ رَبُّكِ ۖ اِنَّهٗ هُوَ الْحَكِيْمُ الْعَلِيْمُ (۳۰) قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ اَيُّهَا الْمُرْسَلُوْنَ (۳۱) قَالُوْٓا اِنَّآ اُرْسِلْنَآ اِلٰى قَوْمٍ مُّجْرِمِيْنَ (۳۲) لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ طِيْنٍ (۳۳) مُّسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِيْنَ (۳۴) فَاَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيْهَا مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ (۳۵) فَمَا وَجَدْنَا فِيْهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِيْنَ (۳۶) وَتَرَكْنَا فِيْهَآ اٰيَةً لِّلَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ (۳۷)

(تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (۲۴-۳۷))

قد مر ذکر القصۃ فی سورۃ ھود ولکن نبین ہہنا بعض ما یخص بہذا المقام۔

[اَلْمُکْرَمِیْنَ] یدل علی ان اکرام الضیف بابثاثۃ والترحیب ول ایجب علی المضیف وعلی ان ابراہیم کان کریما سمحا۔

[قوم منکرون] ہذا کلام ابراہیمؑ فی نفسہ فانہم کانوا فی زی الصلحاء وھم فی ذلک الزمان شرذمۃ قلیلۃ وکانوا من اصحاب ابراہیم ورجالہ۔

[فراغ الی اھلہ] یدل علی حسن خلق ابراہیم وکرمہ فان الکریم یخفی عن ضیفہ الاہتمام لضیافتہ لکیلا یثقل علیہ وہذا البعد ان ادخل فی باب اسرار العطاء۔

[اَلَا تَاْكُلُوْنَ] اى بعد ما قرب الطعام اليهم لم يأكلوه فدعاهم اليه بالرفق ۔
[فاوجس منهم خيفة] اوجس احس فى نفسه ويستعمل خاصة للخوف. خيفة اى خوفا يسيرا ۔ وذلك بانهم اصروا على الامتناع من الاكل فعظموا فى نفسه اجلالا و ازدادت النكارة كما جاء فى سورة **هود** [فلما راى ايديهم لا تصل اليه نكرهم واوجس منهم خيفة ۔

[لَبَّتْ صَرَّةٍ] اى جهرا حتى سمعت سارة فانها كانت قريبة كما جاء فى سورة **هود** [وامرأته قائمة فضحكت فبشرناها باسحق] ولما كانت البشارة اليها عرضا لم تنسب الى الملائكة فانهم لم يكلموها اولا ۔
[عَلِيْمٍ] يدل على ان البشارة بالولد لا تتم ان لم تكن البشارة لصلاحه واكتفى بالعلم لكونه منبعا لصفات الخير والصلاح ۔
[فَاَقْبَلَتِ] بعد ما سمعت البشارة توجهت واقدمت على اظهار ما فى قلبها من التعجب كما يبنيه ما بعده ۔
[فِىْ صَرَّةٍ] اى تقبض واستنكار من صر الفرس اذنيه نصبها وهذا لما سمعت من الامر العجيب
[فَصَكَّتْ وَجْهَهَا] اى ضربت جبهتها بيد باسطة وهو تصوير لاستعجاب النساء واستنكارهن كما جاء فى سورة **هود** [قالت يويلتى ءالد وانا عجوز وهذا بعلى شيخا ۔ ان هذا لشئ عجيب ۔]
[حِجَارَةً مِّنْ طِيْنٍ] اى حصباء ويقال لها سجيل معرب من (سنگ گل) كما جاء فى ذكر هذه القصة فى سورة **هود** [وامطرنا عليها حجارة من سجيل] فتبين بهذا معنى سجيل والقرآن يفسر بعضه بعضا ۔
[مُّسَوَّمَةً] صفة للحجارة ارسال ۔ اما معنى المسومة فقال الاخفش فى قوله تعالى

مسومین « معلمین ویکون مرسلین من قولک سوّم فیہا الخیل ای ارسلہا ،، قال ابو زید « الخیل المسومۃ المرسلۃ وعلیہا رکبانہا وہو من قولک سومت فلانا اذا خلیتہ وسومہ ای وما یرید ،، فان کان من العلامۃ فمعنی مسومۃ متاحۃ مقدرۃ کانّ علی کل منہا کتابۃ من الرب فلا تصیب الا من کتبت لہ ۔ وان کان من التخلیۃ فانہا معدۃ عند الرب للمسرفین ویناسب ذلک ما جاء فی سورۃ **ھود** [من سجیل منضود ، مسومۃ عند ربک ، وماہی من الظلمین ببعید] ومآل التاویلین واحد۔ [لِلْمُسْرِفِیْنَ] الاسراف ہو التجاوز عن الحد وہو لفظ یعم کل ذنب صغیر او کبیر کما قال تعالےٰ [قل یعبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من الرحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعا] والعام یتعین حسب القرینۃ فہہنا ارید بہ علی طریق الکنایۃ ما کان قوم لوط یرتکبون من المنکر قولہ تعالی [فاخرجنا - الیم] ہذا لیس من قول الملائکہ ۔ وانما ہو من قول اللہ تعالی اخبار اعما فعل بہم فان الملائکۃ انما اخرجوا لوطا والذین آمنوا معہ بعد ذہابہم من عند ابراہیم علیہ السلام ۔ و قد دل علی انہ من کلام اللہ تعالی بقولہ [فیہا] کما سنذکرہ ۔

[فِیْهَا] لم یذکر المرجع وہو ارض قوم لوط وقریتہم المؤتفکۃ والارض من الاسماء التی یرجع الیہا الضمیر من غیر ذکرہا لدلالۃ القرینۃ والقرینۃ انہ من کلام اللہ تعالےٰ فہو متصل بما سبق من قولہ تعالی [وفی الارض آیٰت للموقنین] وقد جاء بالقصۃ بیانا لآیات الارض وقد ذکرنا فیما سبق ان العرب کانوا قد تبین لہم آیات ہذہ القری وقد صرح بذلک فیما اتبعہ من قولہ [وترکنا فیہا آیۃ للذین یخافون العذاب الالیم] یعنی الآیۃ علی الدینونۃ ۔

[مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ] لم یکن ہناک الا بیت واحد من المسلمین وہو بیت لوط علیہ السلام وفیہ من ہو مومن وقد اخرجہم اللہ ونجاہم ولکن امرءۃ لوط

ایکن من ہولاء المومنین و انما کانت داخلۃ فی جماعتہم بحسب الظاہر فلذلک اختار اسم المسلمین فی ذکر البیت .

۱۲ (نظم ہذہ القصۃ بما قبلہا وبما بعدہا)

فی الجملۃ السابقۃ ذکر ان فی الارض آیات للموقنین ولا یخفی ان فی الارض آیات علی رحمۃ الرب بما یرزق بہ العباد و ایضا فیہا آیات علی نقمۃ الرب بما ترک فیہا من آثار عذاب المجرمین وکذلک ذکر فیما سبق ان فی السماء رزقکم وما توعدون ففی ہذہ قصۃ ابراہیمؑ المشتملۃ علی قصۃ لوطؑ مثل لہم الرحمۃ والبشارۃ والنقمۃ والانذار فہذہ القصۃ منظومۃ فی سلک ما سبق من قولہ تعالےٰ [وفی الارض آیٰت] وقولہ تعالیٰ [وفی السماء رزقکم وما توعدون] ودل علی ذلک بما ختم بہ ہذہ الجملۃ فقال تعالی [وترکنا فیہا آیۃ للذین یخافون العذاب الالیم] وبما وصل ہذہ الجملۃ بما سبق بقولہ [فیہا] کما قدمنا فی الفصل السابق وبما اختار من اسلوب العطف فیما الحق بہا من القصص الاخر فقال [وفی موسی الآیہ] فدل علی ان فی قصۃ ابراہیم ضیفہ وما انزل علی قوم لوط لآیۃ لکم. ثم ہذہ القصۃ تمثیل لما بدء بہ السورۃ کما سیاتیک بیانہ وکذلک ما بعدہا من القصص فاتبعہا امثالہا فقال عزمن قائل حکیم :-

وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَٰهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ (۳۸) فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِۦ وَقَالَ سَٰحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (۳۹) فَأَخَذْنَٰهُ وَجُنُودَهُۥ فَنَبَذْنَٰهُمْ فِي ٱلْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ (۴۰) وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلرِّيحَ ٱلْعَقِيمَ (۴۱) مَا تَذَرُ مِن شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَٱلرَّمِيمِ (۴۲) وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا۟ حَتَّىٰ حِينٍ (۴۳) فَعَتَوْا۟ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ ٱلصَّٰعِقَةُ وَهُمْ يَنظُرُونَ (۴۴) فَمَا ٱسْتَطَٰعُوا۟ مِن قِيَامٍ وَمَا كَانُوا۟ مُنتَصِرِينَ (۴۵) وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَوْمًا فَٰسِقِينَ (۴۶)

(۱۳) (تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (۳۸-۴۶))

[فِي مُوسَىٰ] ای کذلک فی قصۃ موسیٰ و وقائعہ بفرعون آیۃ علی انتقام اللہ تعالے من المجرمین ونصرتہ للمومنین کما جاء فی سورۃ الشعراء [وانجینا موسی ومن معہ اجمعین ثم اغرقنا الآخرین، ان فی ذلک لآیۃ]

[بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ] ای بقوۃ وغلبۃ ظاہرۃ وکلمۃ سلطان جامعۃ لما اعطاہ اللہ تعالے من الآیات الواضحۃ علی رسالتہ ولما اعطاہ بہا من الغلبۃ والظفر والہیبۃ و ہکذا وصفہ بمبین یوافق معناہ الجامع وبین ماذکرنا ما جاء فی قولہ تعالی [قال سنشد عضدک باخیک ونجعل لکما سلطنا، فلا یصلون الیکما، بآیتنا انتما ومن اتبعکما الغلبون. فلما جاءہم موسی بآیتنا بینت الآیۃ] وایضا [فاذہبا بآیتنا انا معکم مستمعون فاتیا فرعون فقولا انا رسول رب العلمین.] وبعد ذلک [قال اولو جئتک بشی مبین. قال فات بہ ان کنت من الصدقین.]

[فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِۦ] ای اعرض انکارا واستکبارا فالرکن ہہنا ہو المنکب

والباء للتعدية كما قال تعالى [واذا انعمنا على الانسان اعرض ونأ بجانبه] ويشبه هذا المعنى قوله تعالى فى قصة فرعون وقومه [فلما جاءتهم آيتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين . وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا] فلم يكن انكارهم من شك فان الآية كانت مبصرة ولكنهم استكبروا وجحدوا بها ظلما وعلوا .

[مُلِيْمٌ] الالام جاء بما يلام عليه اى ههنا ظهر خسرانه وصار بحيث يلومه كل من علم به

[اَلرِّيْحَ الْعَقِيْمَ] اى الريح التى لاتاتى بمطر ونفع وهذا كما سميت الرياح لواقح اذا درت بالمطر كما قال تعالى [وارسلنا الريح لواقح فانزلنا من السماء ماء فاسقينكموه] والمراد به الريح البارده كما قال تعالى [فارسلنا عليهم ريحا صرصرا فى ايام نحسات] وسياتيك بيان ذلك .

[كَالرَّمِيْمِ] اى البالى المنكسر من الحبل والعظم والشجر. فان الرميم يطلق على كل ذلك اذا صار داهنا داهيا. والريح الشديدة تكسر وتنزع وتدك والصرصر لبردها وييبها تذهب بالقوة والغضارة والحياة ويشبه ذلك قوله تعالى فى ذكر عاد [انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا فى يوم نحس مستمر. تنزع الناس كانهم اعجاز نخل منقعر]

[تَمَتَّعُوْا حَتّٰى حِيْنٍ] وعدهم نبيهم صالحؑ بعد ما عقروا الناقة ان العذاب ياخذهم بعد ثلاثة ايام كما جاء فى سورة هود [فعقروها فقال تمتعوا فى داركم ثلثة ايام، ذلك وعد غير مكذوب]

[فَعَتَوْا عَنْ اَمْرِ رَبِّهِمْ] العتو هو العصيان والاستكبار والصلة بعن تدل على تضمنه معنى الاستكبار والاستنكاف .

[اَلصّٰعِقَةُ] القراءة بالالف هى الحجة ويؤيدها ما جاء من ذكرهم فى سورة هود [واخذ الذين ظلموا الصيحة] ومن قرء بغير الالف فاراد التفسير

لمااہم صعقوا لشدۃ الصیحۃ کما یبینہ ما بعد ذلک

[وَهُمْ يَنظُرُونَ] جامع لوجوہ من المعانی :-

الاول انہ کان عیانا وجہرا لم یشکوا فیہ کما جاء فی قصتہم [فاخذتہم الصیحۃ بالحق فجعلنہم غثاء] ونظیر الجملۃ بہذا المعنی قولہ تعالےٰ [واغرقنا آل فرعون وانتم تنظرون] وہذا کثیر۔

والثانی کون عذابہم سریعا بغتۃ فلم یمہلوا کما قال تعالیٰ فی ذکرہم [انا ارسلنا علیہم صیحۃ واحدۃ فکانوا کہشیم المحتضر]

والثالث انہم بقوا حیاری لایہتدون لحیلۃ ویبین ذلک ما یتلوہ۔

[فَمَا اسْتَطَاعُوا مِن قِيَامٍ] ای لما سمعوا الصاعقۃ من السماء اخذہم الخوف والرعدۃ الشدیدۃ فالقوا علی الارض کما جاء من ذکرہم فی سورۃ الاعراف [فاخذتہم الرجفۃ فاصبحوا فی دارہم جثمین] ای اخذتہم الرعدۃ فلصقوا بالارض

[مُنتَصِرِينَ] مدافعین عن انفسہم کما قال امرؤ القیس ؎

فالشب اظفارہ فی الن   فقلت ہبلت الاتنتصر

وہذا بیان لما اشتمل علیہ ما قبلہ من نفی استطاعتہم علی قیام۔

[وَقَوْمَ نُوحٍ] دل بالعطف علی المعنی المفہوم فی ہذہ القصص وقد صرح بہ فی قصۃ فرعون حیث قال تعالیٰ [فاخذنہ وجنودہ] فالمعنی انا اخذنا ہذہ الامم وکذلک اخذنا قوم نوح من قبل۔ ویؤید ذلک نظائرہ قال تعالیٰ [فکذبوہ فاخذتہم الرجفۃ فاصبحوا فی دارہم جثمین وعادا وثمود] الی ان قال تعالیٰ [وقارون وفرعون وہامن] الی ان قال تعالیٰ [فکلا اخذنا بذنبہ الآیہ] ویشبہہ قولہ تعالیٰ [وانہ اہلک عادا الاولی۔ وثمودا فما ابقی۔ وقوم نوح من قبل۔] ای اہلک قوم نوح فہکذا ہہنا ولافرق بین اخذ واہلک۔ والاصل فی امثالہ ما یدل علیہ القرینۃ

۱۴- (بیان وجہ اخص مما ذکرنا لنظم ہذہ القصص بما بدء بالسورۃ من القسم)

اعلم ان ذکر قوم لوط وفرعون وعاد وثمود وقوم نوح جاء فی مواضع من القرآن وجمل فی موضع ما فصلہ فی موضع آخر حذرا عن محض التکرار واختیارا للایجاز واکتفاء بما یکفی للعظۃ والعبرۃ وربما یلمع الیہ الماعا کما قال تعالے [ہل اتٰک حدیث الجنود، فرعون وثمود بل الذین کفروا فی تکذیب] وہکذا تری فی الزبور تلمیحات الی الوقائع المعلومۃ فمن مر علیہا من غیر تامل خفی علیہ وجوہ نظامہا ولیس ہذا موضع تفصیلہا ولکن نورد ہہنا ما یستبین بہ من ہذہ السورۃ براعۃ استہلالہا وحسن مواقع امثالہا فاعلم ان انتقام اللہ تعالی من ہذہ الامم ونصرہ المومنین علیہم کان بتصاریف الریاح او بالصاعقۃ- اوکلیتہا کما سیاتیک بیانہ فی الفصول الآتیۃ فعلی ہذا بدء السورۃ بشواہد الریاح والسماء ذات الحبک وقد مر ان المراد بہا سماء الشتاء التی تاتی بالبرد والصواعق الہائلۃ۔

۱۵- (ان قوم لوط اہلکوا بالریح الذاریۃ)

اعلم ان اللہ تعالی ارسل علی قوم لوط ریحا ذاریۃ فاشتدت وانقلبت حاصبا فامطرت علیہم حجارۃ من طین وبلغت من شدتہا الی ان افکت مساکنہم کما قال تعالے [فمنہم من ارسلنا علیہ حاصبا] وکما قال تعالے [فجعلنا عالیہا سافلہا وامطرنا علیہم حجارۃ من سجیل منضود] ای ہبت الزعازع فہدمت بیوتہم وعروشہم وغطتہم بالحصی والرمال کما قال تعالے [والموتفکۃ اہوی فغشٰہا ما غشی]۔ فی لسان العرب "المؤتفکات الریاح التی تقلب الارض ای یجعل بطنہا ظہرا کالذی یحرث الارض واذا جاء سیل عظیم فغطت الارض بما ترک علیہا من الطین والرمال فہی ایضا موتفکۃ اذ جرت ریح فغطتہا قلیلا فہی موتفکۃ (لسان العرب اختصارا)

تنبیه - یری فی بادی النظر ان التوراة تخالف القرآن فیما مطر علی قوم لوط وفی الحقیقة لا مخالفة بینهما الا من سوء الترجمة فانه قد اخطأ مترجموا التوراة فی فهم ما امطر علی قوم لوط فجعلوه نارا وکبریتا. فاما النار فلیس المراد بها الا الصاعقة وبیان ذلک ان التوراة کثیرا ما تعبر عن الصاعقة بالنار وہذا یظہر مما جاء فی التوراة من ذکر آیات موسی التی وقعت علی فرعون فقد جاء فی سفر الخروج صہ ف۲۳ « وارسل اللہ علیہم الرعد والبرد والنار تمشی علی الارض» والقرآن ذکر ہذہ الآیة فقال [وارسلنا علیہم الطوفان] فعبر عن ہذہ الامور الثلاثة بکلمة جامعة وہی الطوفان کما بینہ فی قصة نوح ع. ومما یؤید ذلک ان التوراة لم تذکر فی قصة ہذہ آیة موسی ان النار احرقت شیا مع انہا ذکرت البرد والرعد سبع مرات وصرحت مرة بانہا کانت مطرا حیث جاء « وحین رأی فرعون ان المطر والبرد والرعد سکن عصی مرة اخری» وقد ذکرت ما کان من ضرر المطر والبرد حیث جاء «کانت الشعیر فی سنابلہا والکتان فی طلعہا» ولم تذکر من ضرر النار شیا ویشبہ ذلک ما جاء فی مزمور ۱۴۸: ۸ « النار والبرد الصقیع والغمام والصرصر متمین کلمتہ» فالظاہر ان المراد من النار ہو البرق والصاعقة واما ما ذکرت التوراة فی قصة قریة لوط من ان ابراہیم رأی من بعید ارتفاع الدخان فلیس الا ما رآہ من ارتفاع الغبار الاسود من بعید ہذا واما الکبریت کما جاء فی سفر التکوین صہ ۱۹ ف۲۴ « وامطر الملک علی سدوم وعمورة کبریتا ونارا» فلیس المراد بہ الا الحجارة وبیان ذلک ان الکلمة التی ترجموہ کبریتا ہی الحصباء ودخل من ہذا الباب غلط فی لسان الانکلیز فی معنی برم اسطون (الحجر المحروق) فظنوا انہ الکبریت

ولکن ا... ان المراد به الحصباء فانک تری فی سفر ایوب ص۱۵۱ ف۱۵ حیث یذکر موت الاشرار "لیسکن فی بیتہ من لیس لہ (ای الاجنبی الذی لیس من اہلہ) یذر علی مریضہ کبریت"، ای ینضد علی قبرہ جنادل کما ہو العادۃ و لامعنی لذرور الکبریت علی مرقدہ۔ فقد تبین مما ذکرنا ان اللہ تعالی ارسل علی قوم لوط ریحا ذاریۃ شدیدۃ فغطتہم ومساکنہم و ان صح ما فی نسخۃ التوراۃ فانزل علیہم الصاعقۃ ایضا۔

۱۶- (ان فرعون و قومہ اغرقوا بالریح الشرقیۃ)

اعلم انہ قد کثر ذکر قصۃ موسیٰ و فرعون فی التوراۃ والقرآن اجمالا و تفصیلا و لم یستوعب کل الاستیعاب فی سورۃ بل ربما اکتفی بمحض التلمیح لشہرتہا و معرفۃ الناس بہا وہی مفصلۃ فی التوراۃ وفیہا التصریح لعمل الریح العجیب فی ہذہ الواقعۃ فاکتفی فی القرآن ببعض الاشارۃ الیہ وبیان ذلک انہ جاء فی سفر الخروج ص۱۴ ف۲۱ "ومد موسیٰ یدہ علی البحر واذہب اللہ البحر بریح شدیدۃ من المشرق طول اللیلۃ وجعل البحر یبسا و انفلق الماء"، ثم اہدء الریح فی الصبح فحین اشتدت الریح حملت الماء الغمر الی المغرب فی خلیج سویز و ترک ارض الخلیج الشرقی خلیج عقبۃ یبسا وحین جرت یسرا رجعت بالماء فی محلہ فغشی الذین اتبعوا طریق موسی فی البحر وجاء تصدیق ذلک فی القرآن ففی سورۃ الدخان [فاسر بعبادی لیلا انکم متبعون۔ واترک البحر رہوا، (ای ساکنا فان الرہو ہو السکون وسکون البحر یکون بسکون الریح) انہم جند مغرقون۔] وفی سورۃ طٰہٰ [ولقد اوحینا الی موسی ان اسر بعبادی فاضرب لہم طریقا فی البحر یبسا لا تخاف درکا ولا تخشی۔ فاتبعہم فرعون بجنودہ فغشیہم من الیم ما غشیہم] وفی سفر الخروج فیما حمد بہ موسیٰ ربہ ص۱۵

ف ,, انت ارسلت ریحک، فغشیهم البحر ,, وفی سفر التثنیة ص ف ۱۱ و التی عملها بجیش مصر بخیلهم و مراکبهم حیث اطاف میاه بحر سوف علی وجوههم حین سعوا ورا ءکم فاباد ہم الرب الی ہذا الیوم ,, وجملة القول ان اللہ تعالی نجی موسیٰ وقومه بالریح الشدیدة واہلک فرعون وجنوده بالریح اللینة وذلک من اعاجیب تصاریفها۔

تنبیه قد اختلف اہل الکتاب فی موضع عبور بنی اسرائیل و اکثرہم علی انهم عبروا خلیج سویز ولکن الصحیح انهم عبروا خلیج عقبة وکذلک وہم بعض المتکلمین فی زماننا ان اللہ تعالی نجی موسیٰ بالجزر و اغرق فرعون بالمد و البطلنا ہذین الوہمین ببعض البسط فی غیر ہذا الموضع۔

۱۷۔(ان عادا اہلکوا بالصرصر والصاعقة واما ثمود فاہلکوا بالصاعقة فقط) کما جاء فی القرآن من ذکر عاد ولا یخفی علی المتوسم ان الصرصر التی اہلکوا بها کانت مصحوبة بالسماء الشاتیة التی تاتی بالصاعقة فانه کما صرح بانهم اہلکوا بالریح فکذلک تجد التصریح بان جاءہم سحاب خال وصاعقة. ففی سورة الاحقاف [فلما راوہ عارضا مستقبل اودیتهم قالوا ہذا عارض ممطرنا بل ہو ما استعجلتم به ریح فیها عذاب الیم تدمر کل شی بامر ربها] ولا شک ان ہذا کان فی الشتاء حین تهب الشمال بالصرصر فی ایام النحس والسبعة کما جاء فی سورة القمر [انا ارسلنا علیهم ریحا صرصرا فی یوم نحس مستمر] وکما جاء فی حم السجدة [فارسلنا علیهم ریحا صرصرا فی ایام نحسات] ولا یخفی ان ہبوب الصرصر و الایام النحس من احوال الشتاء قالت لیلی الاخیلیة ؎

ولا تاخذ الکوم الجلاد سلاحها لتوبة فی نحس الشتاء الصنابر

وقال الفرزدق ؎

بعثت له ذيما ليست بلحقة   تدر اذا ما هب نحسا شمالها

فهذه الريح الشتوية كثيرا ما تاتى بالسحب المقطعة المحمرة ذات الحبك وبالبرد والصواعق كما جاء ذكرها فى كلام العرب وقد سبق بعضه فى الفصل الثانى. ثم ترى التصريح بالصاعقة فى عذاب عاد كما جاء فى حم السجدة [فان اعرضوا فقل انذرتكم صعقة مثل صعقة عاد وثمود] وهذا الايعاد شبهته فى ان ارسل عليهم صاعقة فقد تبين مما ذكرنا ان الله تعالى ارسل عليهم سحابا خاليا وريحا شديدة تحمل الوقر الثقيل وصاعقة هائلة. وانما اكثر ذكر الريح لان عملها كان اشد فيهم فحملتهم والقتهم صرعى على الارض. وكذلك تبين ان الصاعقة من آثار السماء الشتوية فعلمنا استدلالا من الاثر على الموثر بان ثمود ارسل عليهم السماء ذات الحبك التى انزلت عليهم الصاعقة الهائلة والصيحة الصاخة كما ارسل على عاد عارضا ذا صاعقة واذ كان هلاك ثمود بمحض الصاعقة كما جاء فى سورة القمر [انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتضر] اكتفى بذكر الصاعقة ولم يذكر السحاب وهى تدل عليه التزاما وهذا كما اكثر ذكر الريح فى قصة عاد وانما ذكر السحاب مرة واحدة والقرآن كثيرا ما يترك تفاصيل القصص لاسباب قدمناها فى اول الفصل الرابع عشر۔

١٨   (ان قوم نوح اهلكوا بالريح الشديدة)

لم يذكر فى هذه السورة من قصة نوح وقومه غير اشارة الى انهم اخذ وامثل هذه الامم ولكن النظر فيما ذكر منها فى التوراة والقرآن يدل تصريحا واشارة على انهم اهلكوا بالريح الشديدة وذلك بانه جاء فى سورة العنكبوت [ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما فاخذهم الطوفان وهم ظلمون] ولا شك ان الطوفان مصدر بمعنى الدوران وليست تعرفه العرب لما يطوف من

الريح الشديدة قال الراعي يصف الناقة ؂

تمسي اذا العيس ادركنا نكائثها　　　خرقا يعتادها الطوفان والزؤد

وهكذا نجد اسماءها في السنة اخرمثلا في الفارسية تسمى گرد باد (الريح المدورة) وفي الانكليزية سائكلون (الدوارة) وفي الهندية بگولا (دائرة الريح) وكان المصريون يزعمون بالله للريح الشديدة يسموه طائفون ومن خاصة هذه الريح شدة المطر وفوران الماء من البحر وقدشاهدنا ذلك من طوفان جاء من مشرق بحرالهند الى مغربه وحينئذكنت في مدينة كراچي فانزل مطرا شديدا وقذف السفن على الجبال وفعل مافعل. ويطابق بذلك ما جاء في تصوير طوفان نوح ع في القرآن والتوراة قال تعالى في سورة القمر [ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عيونا فالتقى الماء على امرقد قدر.] وفي سفر التكوين ص ۷ ف ۱۱ ،، .... في ذلك اليوم انفجرت كل ينابيع الغمرالعظيم وانفتحت طاقات السماء ،، و في سورة هود [وهي تجري بهم في موج كالجبال] ومن ركب البحر علم ان الامواج كالجبال لاتنشأ الا بريح شديدة وفي ذكرالاثر دلالة على الموثر وقد صرح القرآن في غيرما آية بما بين نشأة الامواج والريح من الملازمة كما قال تعالى [هوالذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة و فرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان] وفي قوله تعالى [وهي تجري بهم الآية] دلالة على الريح كما يؤيده قوله تعالى [ومن آيته الجوار فے البحركالاعلام . ان يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره] وقوله تعالے [و من آيته ان يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بامره] وبهذا القدر يبين ان الله تعالى ارسل على قوم نوح ريحا شديدة دوارة معصرة انزلت مطرا شديدا وهيجت الماء من بحور حول ارضهم وانشأت الامواج

العظیمة واجرت سفینة نوح الی جبل الجودی ثم سکنت.

تنبیه. فی سفر التکوین ص۸ ف۱ "..... واجاز الله ریحا علی الارض فهدأت المیاه ۲ وانسدت ینابیع الغمر وطاقات السماء فاقلع المطر-"

وتبادر من ذلک ان الله سکن الطوفان بریح آخری لینة ولکن الاقرب ان المراد به مجرد امر الرب کما جاء فی سورة هود [وقیل یا رض ابلعی ماءک. ویاسماء اقلعی وغیض الماء وقضی الامر] وذلک لما فی العبرانیة من کلمة مشترکة بین الریح والامر والکلمة فجاء القرآن بصحیح الخبر وانه ربما یاتی بما یصلح ما ادخلوه فی کتاب الله من التحریف والتبدیل کما هو مبسوط فی موضعه.

۹ النظرة فی ترتیب هذه القصص ونظمها بالمقسم به وبما بعده من ذکر الآیات

قد تبین ما سبق ربط هذه القصص اجمالا بما اقسم به فی اول السورة وبقی النظر فی ترتیبها علی سبیل التفصیل ولما کان قصص القرآن مشتملة علی وجوه من العبر والدلائل جاءت علی ترتیبات مختلفة حسبما یلیق بمواضعها فههنا نکتفی بما یبین نظمها المرعی فی هذا الموضع فاعلم ان قصة ابراهیم ولوط واضحة فی جمع البشارة والانذار وهکذا امر الریاح فانها مبشرات عموما واحیانا تکون منذرة فجعل قصة ابراهیم تمهیدا لما ذکر بعدها من النذر ثم کانت العرب تمر کثیرا علی قریة لوط وتری آثار ما امطر علیهم فکانوا اقرب الی ذکرها ثم هی مطابقة بما هو مقدم فی المقسم به وهو قوله تعالی [والذریت ذروا. فالحملت وقرا] فان الله تعالی اهلکهم بریح ذرت علیهم الرمال والحصباء وحملت منها وقرا ثقیلا حتی غطتهم ومساکنهم ثم هذه القصة منظومة فی سلک ما تقدم آنفا من قوله تعالی [وفی الارض آیت للموقنین] کما مر فی الفصل الحادی عشر فقدمها لهذه الوجوه الاربعة. واما قصة موسیٰ فهی اکثر القصص ذکرا فی القرآن

والتى اثرانى الكتاب ثم هى مطابقة لما هو التالى فى المقسم به وهو قوله تعالى [فالحاملات وقرا
فالجاريات يسرا] حسبما سبق من تاويله ثم صدر هذه القصة والتى قبلها باسماء الانبياء وكانتا
اولى بالتبشير فضمها بمثلها ثم ذكر ما فيه الانذار فذكر قصة عاد وثمود باسميهما وكان عذابهما
من آيات السماء ذات الحبك كما علمت فذكرهما بعد الاولين وحسب ذلك
جاء القسم بالسماء بعد القسم بالرياح وقدم عاد التقدمها زمانا ولكون قصتها جامعة للريح
والسماء فكانت اولى بما قبلها .. واما قصة نوح فقد جعلها الله آية باقية لرحمته على جميع الامم
كما قال تعالى [انا لما طغى الماء حملنكم فى الجارية . لنجعلها لكم تذكرة وتعيها اذن واعية] وقد
علمت فى الفصل السابق ما كان فيها من ظهور آيات الارض والسماء والريح والسحاب
والفلك والماء فكانت جامعة لآيات الله فى الانفس والآفاق فكانت مناسبة بما
بدء به السورة من القسم بالريح وبما ختم به الدلائل من جوامع الكلم فى آيات الارض
والنفس والسماء فحسن موقعها بعد ذكر الآيات الخاصة تمثيلا جامعا لما قدم من الدلائل
وايضا كان قوم عاد وثمود خلائف بعد قوم نوح فوصل بينهما كما تجد ذلك حيث يذكرهم
على ترتيب الزمان واشبه الآيات بذلك قوله تعالى [وانه اهلك عادا الاولى وثمود فما ابقى
وقوم نوح من قبل، انهم كانوا هم اظلم واطغى] واكتفى بمجرد الالماع اليها لشهرة امرها
بعد عهدها واشتراك جميع الامم فيها فذكرها تماما واستطرادا ثم رعاية للايجاز المرعى فيما
سبق دل على كونها مستقلة لقطعها عن نسق ما تقدم بتغيير الاسلوب فلم تقل "وفى نوح"
كما قال فيما تقدم [وفى موسى] [وفى عاد] [وفى ثمود] وكذلك لم يأت بها فى نسق حديث ضيف ابراهيم

(٢٠)

(نظم هذه الجملة بما بعدها)

لا يخفى ان اهم مطالب الدعوة الاولى ثلاثة اصول :- التوحيد والدينونة والرسالة ولما بين
هذه الثلاثة من الاتحاد والاتصال ربما تذكر معا وربما تخلص من بعضها الى بعض وقد
سبق فى اوائل الفصل الثامن ان دلائل الدينونة والرسالة متفرعة على التوحيد ولجة

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنٰهَا بِاَيْدٍ وَّاِنَّا لَمُوْسِعُوْنَ (۴۷) وَالْاَرْضَ فَرَشْنٰهَا فَنِعْمَ الْمٰهِدُوْنَ (۴۸) وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ (۴۹) فَفِرُّوْا اِلَى اللّٰهِ ۔ اِنِّيْ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ (۵۰) وَلَا تَجْعَلُوْا مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ۔ اِنِّيْ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ (۵۱)

الیہ فعلی ہذا البعد ذکر الادلۃ علی الربوبیۃ اتبعہا بالاستدلال علی التوحید ولکن لم یقطعہا بل وصلہا وتخلص منہا الیہا وضمنہا المطلب الثالث وہو ذکر الرسالۃ فقال عز من قائل حکیم خبیر

(۲۱) (تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (۴۷-۵۱))

[والسماء الآیۃ] عطف علی ما سبق من دلائل الوقائع فان الدلائل الفطریۃ شہادۃ اخری

[بایید] ای بقوۃ ۔ اید ذو قوۃ ۔ کما قال تعالی [ءانتم اشد خلقا ام السماء بنہا ۔ رفع سمکہا فسوہا] والسماء مظہر القوۃ العظمۃ والحکمۃ الباہرۃ کما فصل فی غیر ما آیۃ

[لموسعون] ای ذو وسعۃ فی الاقتدار فلا نہایۃ لقدرتہ کما ہو ظاہر علی کل من نظر فی السماء وبنائہا وسعتہا واحاطتہا ورفعتہا ۔

[فرشنہا الآیۃ] ای جعلہا فرش موطئا لنا کما قال تعالی [جعل لکم الارض فراشا] و ایضا [الم نجعل الارض مہادا] وایضا [ہو الذی جعل لکم الارض ذلولا فامشوا فی مناکبہا]

[خلقنا] موقع الآیۃ بنیۃ علی ان بناء السماء وفرش الارض داخل فی قولہ تعالی [خلقنا] ای کما انہ بنی السماء وفرش الارض واخرج من ہذین الزوجین منافع لعبادہ فکذلک من کل شیء خلق الزوجین لعلکم تذکرون المعاد وتعترفون بکونہ ربا واحدا فوق الخلق کلہ مدبرا قدیرا رحیما حکیما وسیاتیک بیان ذلک فی الفصل التالی ۔

[زوجین] فی معنی الزوج وجہان الاول کون احدہما تماما للآخر یصلح ہذا لذاک

حتی تاتیا بنتیجۃ من بینہما کما قال تعالیٰ [واصلحنا لہ زوجہ] والثانی کون احدہما قسما متقابلا للآخر کما قال تعالیٰ [وانزل من السماء ماء فاخرجنا بہ ازواجا من نبات شتی] ومثلہ [وانبتنا فیہا من کل زوج بہیج]

[مِنۡهُ نَذِيۡرٌ مُّبِيۡنٌ] منہ ای من عندہ ولیست صلۃ للنذیر فانہ لا یقال انذرہ منہ بل انذرہ ایاہ کما جاء فی القرآن کثیرا۔ وہذا القول لم یکرر لمحض التاکید بل لکل تاویل علی حدتہ حسب محلہ فان محل الاول الترغیب فتاویلہ انہ تعالیٰ من رحمتہ ارسل الیکم نذیرا ینذرکم عواقب الغفلۃ والرکون الی الموبقات لکی تفروا منہا الی ربکم الرحیم التواب والثانی محلہ الترہیب فتاویلہ۔ ان الشرک اثم عظیم ولا عذر لکم فانہ ارسل الیکم نذیرا مبینا من عندہ۔

۲۲ (الاستدلال بخلق الزوجین علی التوحید وما یلزمہ من الایمان بالرسالۃ والمعاد)

اعلم ان الدلیل علی اللہ الواحد واضح علی العقول فطرۃ ولذلک تری اکثر الملل مذعنۃ بہ لما ان ہذا الخلق المشہود بعجائبہ وعظمہ وسعتہ کلہ شاہد علیہ ولکنہم ذاہلون عن النظر الصحیح فیہ فمع الایمان باللہ کانہم لم یومنوا بہ کما قال تعالیٰ [وما یومن اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون] فالقرآن کثیرا ما یدعوا الی الخالق بوجوہ تنفی الشرک وتستاصل جرثومہ وینبہ علی ما یلزم التوحید من الایمان بالمعاد والرسالۃ وقد اکثر القرآن من ہذا النمط اجمالا وتفصیلا ولیس ہذا موضع البسط فلنکتف ہہنا بقدر الحاجۃ فنقول وباللہ التوفیق۔ اعلم ان الاستدلال ہہنا بخلق الزوجین من کل شئی علی وجہین حسب معنیین للزوج۔ اما الوجہ الاول فان الخلق مع سعتہ واختلافہ فی الطبائع شاہد علی رب واحد مدبر قاہر علیہ فانہ لو کان فی کل خلق رب یدبرہ لم یکن بین طبائع افرادہ تواطؤ علی نتیجۃ لیست عائدۃ الیہا فانک تری افرادہا مسخرۃ لنفع البعد بما زعم الملحدون ان کل موجود نشأ وتم وترقی لقوی مستترۃ فیہ فابرز اعضاء لما یصلح بشؤنہ ویقضی حاجاتہ فہذا مع سخافتہ لا یکشف عن امر خارج عن نفس الشئی وہو مناسبتہ لما ہو فی غایۃ البعد عن علمہ وحاجاتہ فمناسبۃ زوج لزوج

تستدعی خالقا خارجا عنہما عالما بمصالحہما لکی یجعل احد الزوجین موافقا للآخر ولا یخفی ان ہذا العالم باسرہ شیء واحد وفیہ امور غیر تامۃ تقتضی تمامہا زوجا یتم بہ وتتم بہ مصلحۃ کلیہا وہی الدار الآخرۃ فہذا الاستدلال یتضمن امرین عظیمین : الاول اثبات خالق قادر حکیم جعل الخلق بعضہ تماما وزوجا لآخر واصلح ہذا لذلک حتی ینتجا منافع لعبادہ والثانی اثبات معاد ودار آخری لہذہ الدار المشہودۃ وہذا الاستدلال مبسوط بعض البسط فی تفسیر سورۃ الشمس فراجعہ واما الوجہ الثانی فانکم ترون الخلق مختلف الانواع یخالف بعضہا بعضا مع اتحادہا فی الاصل وما حولہا من الاسباب العامۃ فہذا یدل علی رب مدبر یربی ہذہ الانواع کلہا علی نہجہا فلا بد انہ واحد فوق کل ذلک ویسوسہا مع تضادہا وتشاکسہا بحیث لا یتعدی بعضہا علی بعض فلا خبط ولا شطط وہذا کما یدل علی تفردہ بالقدرۃ والتصرف والعلم والحکمۃ فکذلک یدل علی جعل الکل حسبما یلیق لہ فلا بد انہ لا یجعل المحسن کالمسیء ولا الطائع کالعاصی وہذا برہان واضح علی صحۃ المعاد وقد فصل ذلک فی مواضع من القرآن فاکتفینا ہہنا بایجاز القول۔ وہذا الاستدلال بخلق الزوجین بکلا الوجہین کما یدل علی خالق واحد مدبر لما خلق فکذلک یدل علی رب رؤف ودود احاط الکل علما ورحمۃ فجمیع الخلق من السماء الی الارض مسخر مقہور تحت قدرتہ ومجری الی المنافع لعبادہ واذا احاطت قدرتہ ورحمتہ فہو الملجأ والمستعان وحدہ وبیدہ الخیر کلہ وباذنہ یقع الضر لمن خالف امرہ والتمس الخیر من غیرہ کما صرح بہ القرآن کثیرا ومنہ قولہ تعالی [ما یفتح اللہ للناس من رحمۃ فلا ممسک لہا وما یمسک فلا مرسل لہ من بعدہ وہو العزیز الحکیم. یا ایہا الناس اذکروا نعمت اللہ علیکم، ہل من خالق غیر اللہ یرزقکم من السماء والارض، لا الہ الا ہو فانی تؤفکون] ای فانی تصرفون عنہ وہو الملجأ والمولی وترون نعمہ السابغۃ ورحمتہ الواسعۃ. ومن کمال رحمتہ انہ یبعث الرسل لیحذروا الناس عن سیئات اعمال الذین یحیدون عن سبیل الخیر ویؤفکون عن

المولى الحق فوظيفة الرسل ان ينذروا الناس ليفروا الى مولاهم ويبين لهم ما اطل عليهم من العقاب. فمن استكبر عن الاصغاء الى رسله الناصحين لهم بقول واضح وبرهان مبين فقد اورد نفسه الهلاك فلا يلوم الا عليه وذلك بانه ابق عن مولاه ثم لم يسمع لداعيه واكثر بما يقع عليه من نتائج اعماله السيئة فذلك ثلثة امور وهذه الايات ناظرة اليها وداعية الى التوحيد بوجه تيضمن الدعوة الى الرسالة والايمان بالمعاد ويبين انهما من لوازم الايمان بالله الواحد الرحيم القادر الحكيم.

(۲۳) (نظم هذه الجملة في نفسها وبما سبق وبما لحق)

اتضح مما سبق ان حاصل هذه الآيات الدعوة بآيات الفطرة الى ان الله تعالى هو ربكم الذي آواكم ورزقكم وقد تبين لكم النذر والامثال ممن عصوه ولم يسمعوا رسله فان سلكتم طريق هولاء يخاف عليكم بعض ما وقع على تلك الامم كما قال تعالى [فان اعرضوا فقل انذرتكم صعقة مثل صعقة عاد وثمود.] وايضا تبين انه لا رب ولا مجير سواه كما قال تعالى [وهو يجير ولا يجار عليه] وقد تبين لكم من كل شيء آثار رحمته وقدرته واحاطة علمه وحكمته ففروا اليه واسمعوا لمن ارسله اليكم داعيا اليه والى جميع الخيرات ليغفر لكم فانه واسع المغفرة وترى مثل هذه الدعوة في رسالة نوح كما قال تعالى [انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم. قال يقوم انى لكم نذير مبين. ان اعبدوا الله واتقوه واطيعون. يغفر لكم من ذنوبكم ويوخركم الى اجل مسمى الاية] وهذا من باب جمع الترغيب بالترهيب وترى رعاية ذلك في قصص القرآن كثيرا مثلا قوله تعالى [نبئ عبادي اني انا الغفور الرحيم. وان عذابي هو العذاب الاليم. ونبئهم عن ضيف ابراهيم] فهكذا ههنا اورد قصص الامم لا لمحض الانذار بل لكي يتوبوا الى الرب الرحيم. ثم بعد ما فرغ من التنبيه على الدلائل الواضحة من كل باب ومن الدعوة الى الرب تعالى الواحد وهو الاصل

كَذٰلِكَ مَآ اَتَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا قَالُوْا سَاحِرٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ (۵۲) اَتَوَاصَوْا بِهٖ ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ (۵۳) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَآ اَنْتَ بِمَلُوْمٍ (۵۴) وَّذَكِّرْ فَاِنَّ الذِّكْرٰى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِيْنَ (۵۵) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ (۵۶) مَآ اُرِيْدُ مِنْهُمْ مِّنْ رِّزْقٍ وَّمَآ اُرِيْدُ اَنْ يُّطْعِمُوْنِ (۵۷) اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِيْنُ (۵۸) فَاِنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ذَنُوْبًا مِّثْلَ ذَنُوْبِ اَصْحٰبِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُوْنِ (۵۹) فَوَيْلٌ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ يَّوْمِهِمُ الَّذِيْ يُوْعَدُوْنَ (۶۰)

من المطالب الثلاث عطف الى تسلية النبى المتضمنة لمطالب مهمة و هذا كثير فی القرآن و ربما تراه فی اواخر السور کما مر ذکر ذلک فی تفسیر السورة السابقة مع بعض الشواهد فعلی هذا الاصل ختم السورة بالتسلیة علی اسلوب جامع لمطالب مهمة کما سیاتیک ذکره فقال عز من قائل حکیم

(۲۴) (تفسير الكلم و تاويل الجمل فی آيات (۵۲-۶۰))

[كَذٰلِكَ الآية] دل بالاستئناف على الشروع فی خطاب آخر واشار بکذلک الی ما سبق من انکار الامم بالرسل فکانه قیل کما ان هولاء المذکورین السابقین کذبوا فکذلک کل امة قبل قومک المنکرین کذبوا برسلهم فلا تحزن علیهم ولا یضیق صدرک من تاخر غلبة الحق فتستعجل بالفتح.

[قَالُوْا سَاحِرٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ] قد مر فیما سبق من ذکر قول فرعون لموسیٰ [فتولی برکنه وقال ساحر او مجنون] فهکذا کان قول امة مکذبة وقد جاء فی القرآن ان کفار العرب قالوا مثل ذلک لنبیهم فهذا یشیر الی قولهم.

[اَتَوَاصَوْا بِهٖ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ] الاستفهام للاستنکار و بل للاضراب لیذکر ما هو الحقیقة کانه قیل ما ابعد قولهم فهل تواصوا به فالخلف یتبع السلف تقلید افلا یعملون

عقوبهم ثم اضرب عنه فقال بل ذلک لعتوهم وطغیانهم۔
[فتول عنهم فما انت بملوم] ای اعرض عنهم وامهلهم والامر بذلک لایکون
للاعراض الکلی بل للامهال لتسکن شدتهم وللصفح عن سئی قولهم تکریما وتوکیلا لامرهم الی
ربهم کما قال تعالی [فذکر انما انت مذکر لست علیهم بمصیطر الا من تولی وکفر فیعذبه
الله العذاب الاکبر۔ ان الینا ایابهم ثم ان علینا حسابهم] وکما قال تعالی [فانما علیک
البلاغ وعلینا الحساب] وللکف عن الالحاح الذی هو من شنشنة الانبیاء کما ترے
فی امثال قوله تعالیٰ [لعلک باخع نفسک علی آثارهم ان لم یومنوا بهذا الحدیث اسفا]
ومنها قوله تعالی [فلا تذهب نفسک علیهم حسرات ان الله علیم بما یصنعون] ولهذه
الوجوه یقرن هذا الامر بالتهدید للمنکرین وبوعد النصر للمومنین وتسلیة النبی بانه بری الذمة
بعد اتمام الحجة والبلاغ المبین فلا یلح علی المنکرین ویأمر النبی بالتوکل والصلوة والرضے
بما جعل الله للکفار من المهلة فان الله تعالی هو الوکیل ویعطی الهدایة لمن یشاء حسب
علمه باحوال عباده ولا یعجل بالعذاب بل یمهل لکی یتوب بعضهم فعلی النبی والمومنین ان
یصبروا ویصفحوا وینتظروا غلبة الحق والفرقان وعلی ما ذکرنا شواهد کثیرة فمنها قوله تعالی
[واصبر علی ما یقولون واهجرهم هجرا جمیلا۔ وذرنی والمکذبین اولی النعمة ومهلهم قلیلا
ان لدینا انکالا وجحیما وطعاما ذا غصة وعذابا الیما] وقوله تعالی [واعرض عن المشرکین۔ انا
کفینک المستهزئین۔ الذین یجعلون مع الله الها آخر فسوف یعلمون۔ ولقد نعلم انک
یضیق صدرک بما یقولون، فسبح بحمد ربک وکن من السجدین۔ واعبد ربک
حتی یاتیک الیقین۔] وقوله تعالی [ولقد سبقت کلمتنا لعبادنا المرسلین۔ انهم
لهم المنصورون۔ وان جندنا لهم الغلبون۔ فتول عنهم حتی حین۔ وابصرهم فسوف
یبصرون۔ افبعذابنا یستعجلون۔ فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرین۔ و
تول عنهم حتی حین۔ وابصر فسوف یبصرون۔] وسورة الشعراء کلها تبین طرفا

من هذا التاويل وهو ان الله تعالى لايعجل بالاخذ وان اكثر المنكرين لا يومنون فعلى النبي ان لايحزن لينتظر الفصل فذكر فيها قصص الامم ورجع بعد كل قصة بقوله [ان فی ذلک لآیه] وماكان اكثرهم مومنين . وان ربك لهو العزيز الرحيم]

[وَذَكِّرْ] اى مع الاعراض عن هولاء لاتترك التذكير العام كما بين حكمة ذلك فيما بعد.

[الذِّكْرىٰ] هى عامة ولكن غالب النظر ههنا الى التذكير بالمعاد كما قال تعالى [وذكرهم بايام الله] وجاء كثير البعد دلائل البعث مثل قوله تعالى [ان فی ذلک لذكرى] او كقوله [تبصرة وذكرى]

[ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِيْنُ] لكون الوقف على المتين لا يظهر اعرابه فلا يكون موضعا لاختلاف القراءة فيه وانما اختلفوا فى فهم اعرابه فمنهم من نطقه جرًّا على انه وصف للقوة فان القوة فى الاصل هى طاقة الحبل والحبل يوصف بالمتين عموما فجاء وصفا للقوة وانما لم يونث لكونه فعيلا كما ترى فے قوله تعالى [ان رحمة الله قريب من المحسنين] ومنهم من نطقه رفعا على انه وصف لذى القوة ولكن المتين لا يوجد فى صفات الرب تعالے فلا بد ان يكون بتقدير فاعله اى المتين قوته فلا اختلاف بين الاعرابين من جهة التاويل .

[ذَنُوْبًا] الذنوب الدلو الملائى ولا يقال لها ذنوب وهى فارغة ومنها للحظ والنصيب قال ابو ذويب ؎

لعمرك والمنايا غالبات لكل بنى اب منها ذنوب

وقال علقمه بن عبدة يمدح حرثا ؎

وفى كل قوم قد خبطت بنعمة فحق لشاس من نداك ذنوب

والمراد ههنا والله اعلم ان لهولاء الظالمين حظا محدودا من المدة يتمتعون فيها حتى تملأ هذه المدة من جهة الرب مما قدر لهم من الرزق والتمتع ومن جهتهم مما يعملون من سيات اعمالهم فيحق عليهم العذاب وما احسن كلمة ذنوب دلالة علے هذا المعنے ويبين هذا التاويل ما بعد ذلك وعليه شواهد كثيرة فمنها قوله تعالے [وربك الغفور

ذ والرحمة . لو یواخذهم بما کسبوا لعجل لهم العذاب ، بل لهم موعد لن یجدوا من دونه موئلا]
ای لهم زمان موقت فالمراد بالذنوب هو الزمان الذی اعطی لهم فاذا امتلأ بما قدر
لهم من التمتع وعملوا ما هم عاملون فیه فکان ذلک ذنوبهم ای حظهم من الزمان والمهلة

(۵۱ : ۲۵) تاویل قوله تعالی [وما خلقت الجن والانس الا لیعبدون] الی قوله [المتین]

لما کان هذه الآیات الثلاث مشتملة علی مطالب مهمة من بیان غایة خلقنا ولزوم المعاد
منها وبشارة للمؤمنین وانذار للمنکرین کما سنذکرها فی هذا الفصل مع امور آخر وکان
نظمها متضمنا للاستدلال علی المعاد وازالة شبهة تعتری المنکرین لعدم اخذهم
بالفور وبذلک یتبین اتصالها بما سبق ونحن من الامر بالاعراض والانتظار احتجنا
الی بیانها ببعض البسط فنقول بعون الله وتوفیقه . اعلم ان سیاق هذه الآیات
بیان حکمة الاعراض عن هؤلاء المنکرین الطاغین وامهالهم لمدة کما صرح بذلک
فی مواضع وقد سبق بعض الشواهد علیه . فموقعها موقع الدلیل لما سبق من قوله تعالی
[فتول عنهم فما انت بملوم] الی قوله [المؤمنین] وتفصیل هذا الاستدلال ان
الله تعالی لم یخلق الجن والانس لاستخدامهم کما یستخدم السادة خدامهم لیجعلوا
لهم الارزاق ویکونوا لهم قوة وشوکة فانه تعالی هو المتکفل برزق عباده وبالجملة فانه تعالی
لم یخلقهم لیستخدمهم ومع ذلک لم یخلقهم عبثا ولهوا فلا بد انه تعالی خلقهم لکی یسعدوا
وینعموا برحمة فمن تامل ذلک تبین له ان سعادته فی ان یعبد ربه لانه لم یامرهم الا لما
فیه نفعهم وکمالهم ولذلک قد خلقوا وذلک بان غایة الخلق الکمال وجوده فان الخیرات
مکنونة فبالخلق تظهر وتخرج من القوة الی الفعل فتوجد خیرات اخر حتی یرتقی الخلق
الی کمال رفعته وسعادته کما قال تعالی [من کان یرید العزة فلله العزة جمیعا .
الیه یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعه] واذ کان ذلک کذلک فلا بد من

امرین الاول انہ تعالی لایستعجل بعذابہم اذا لابطل ما بقی فی الخلق من الخیرات کما قال تعالی [ولو یواخذ اللہ الناس بظلمہم ما ترک علیہا من دابۃ ولکن یوخرہم الی اجل مسمی] فلذلک یمہلہم حتی یرجع من کان فیہ ادنی استعداد او یتم علیہم حجتہ و الامر الثانی انہم اذا لم ینتہوا عن السیئات وتمت علیہم حجۃ الرب فلا بد من اہلاکہم. کما قال تعالی [وتلک القری اہلکنہم لما ظلموا وجعلنا لمہلکہم موعدا] وقولہ تعالی [ذو القوۃ المتین] جامع لوجہین الاول ان ہولاء لیسوا مثل الخدم لساداتہم ذریعۃ لکسب الارزاق وسببا للقوۃ والشوکۃ حتی اذا اخرجوا عن الخدمۃ دخل الضرر فی منافعہم او الخلل فی ملکہم فان اللہ تعالی لا ضعف فی ملکہ والثانی انہ تعالے اذا امہلہم لمدۃ فلیسوا خارجین عن لبطشہ فانہ محیط بہم فاذا شاء اخذہم فلذلک جعل للمنکرین مہلۃ ومدۃ کما بین ذلک فیما وصل من قولہ [فان للذین ظلموا ذنوبا الآیہ] وعلی ہذا فقولہ تعالی [وما خلقت الجن والانس] الی قولہ [المتین] کما یدل فی جانب المنکرین علی امرین امہالہم لمدۃ واہلاکہم بعدہا کما مر آنفا فہکذا یدل فی جانب النبی علی امرین علی محض الدعوۃ حسب امر ربہ وعلی جعل باقی اوقاتہ مشغولا بالصلوٰۃ والتضرع وذکر اللہ وحمدہ وتسبیحہ فان کلہا عبادۃ ویدل علی ذلک نظیر ہذہ الآیات وہو قولہ تعالے [وامر اہلک بالصلوۃ واصطبر علیہا لا نسئلک رزقا نحن نرزقک والعاقبۃ للتقوی] ففی کلا الموضعین دل علی نفی الاستخدام ووجوب العبادۃ وقد جاء الامر بالصلوۃ والتبتل الی الرب وتوکیل امر المنکرین الیہ فی مواضع کثیرۃ فہکذا ہہنا دل علی ان کلنا عباد اللہ والامور تجری حسب مشیتہ وحکمتہ. ھذا وبما ذکرنا اتضح ان ہذہ الآیات اشتملت علی حکم عظیمۃ ولنذکرہا الآن :-

(۱) حکمۃ الخلق وغایتہ وہی العبادۃ للہ وحدہ

(۲) الفرق بین العبادة والخدمة وذلک یبین حقیقة الربوبیة۔

(۳) ضرورة الامهال من جهة حکمة الخلق ورحمة الرب۔

(۴) لزوم الدینونة وغلبة الحق من جهة حکمة الخلق وعدل الرب۔

(۵) عدم التمنی تفصل الامر بالفور بل الرضی بما یجری الله من الامور حسب حکمته وعدله ورحمته۔

(۶) کون الصلوٰة وذکر الله راس العبادات لتضمنها الخضوع والتوکل۔

وعمود هذه الآیات المعاد فان کون الخلق لغایة یدل علی ان العباد یسئلون ویجزون ثم ذلک الیضا یدل علی انهم لایبقون الا المدة حسب مقتضی الحکمة وهذا یدل علی غلبة الحق وان الباطل انما هو لوقت وقد صرح بذلک فی مواضع ومنها قوله تعالی [وکم قصمنا من قریة کانت ظالمة وانشانا بعدها قوما آخرین. فلما احسوا باسنا اذا هم منها یرکضون. لا ترکضوا وارجعوا الی ما اترفتم فیه ومساکنکم لعلکم تسئلون قالوا یویلنا انا کنا ظلمین. فما زالت تلک دعوٰهم حتی جعلنٰهم حصیدا خامدین. وما خلقنا السماء والارض وما بینهما لٰعبین. لو اردنا ان نتخذ لهوا لاتخذنٰه من لدنا ان کنا فٰعلین. (ای هو اعلی من ان یتلهی بشیء من هذا العالم الاسفل) بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمغه فاذا هو زاهق، ولکم الویل مما تصفون. وله من فی السمٰوٰت والارض، ومن عنده لایستکبرون عن عبادته ولایستحسرون ہ یسبحون الیل والنهار لایفترون.] فبین انه تعالی انما اهلک الامم الظالمة واستخلف بعدها امة اخری لانه لم یخلقهم لهوا فیتلهی ناظرا الی ما یفعلون لا یدینهم ولکنه یرید الحق فیقذفه علی الباطل وکل شیء ما سوی الله باطل وانما وجوده من قبل ارتدائه جلباب الحق بعبودیته لله الحق حتی الملائکة المقربون باقون لدوام عبودیتهم فانهم یصلون اللیل والنهار فان بها استحقاق الوجود فمن تخلی عنها جلب علی نفسه الهلاک

والعذاب . وكل ذلك يدل على كبريائه وحكمته وعدله ورحمته وفي ذلك انذار شديد للظالمين الطاغين وبشرى عظيمة للمحسنين .

(۲۶) نظرة في نظم هذه الجملة الخاتمة وفيما اشتملت عليه من مهمات المطالب .

قد تبين مما سبق ان هذه الآيات التسع جاءت على وجه التسلية ولكنها اشتملت من المطالب المهمة على امور : على تعليم المداراة والصفح عما يقول الظالمون . وعلى تعليم الصبر والانتظار لغلبة الحق وعلى اتصاف الرب تعالى بالحكمة والرحمة والعدل وعلى حكمة الامهال وعلى تدبيره الامور حسب الآجال . وعلى ذكر غاية الخلق وكماله وعلى بيان حقيقة الربوبية والعبودية وعلى لزوم المعاد . وجعل نظم هذه المطالب في غاية الاتساق والاعتناق بحار تبها ترتيبا يستدل بعضها على بعض ويستخلص من السابق الى اللاحق حتى بلغ الكلام الى عمود السورة وهو الانذار والتخويف لكي يتوبوا الى ربهم . هذا آخر ما تيسر لنا ذكره من تفسير هذه السورة

والحمد لله رب العالمين والصلوة على رسوله الامين محمد وآله وصحبه اجمعين

فہرس مصنفات صاحب ہذا الکتاب

اجزاء من التفسیر المسمی نظام القرآن

آنابت

تطلب من مدرسۃ الاصلاح، سرائے میر، اعظم گڈھ۔

سورة

من

نظام القرآن

وتأويل الفرقان بالفرقان

تأليف

المعلم عبد الحميد الفراهي

طبع في مطبعة معارف أعظم گڑھ

الهند

تفسیر
سورة المرسلٰت

فہرس مطالب الفصول

تفسير سورة المرسلٰت

وهى خمسون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًا (١) فَالْعٰصِفٰتِ عَصْفًا (٢) وَّالنّٰشِرٰتِ نَشْرًا (٣)
فَالْفٰرِقٰتِ فَرْقًا (٤) فَالْمُلْقِيٰتِ ذِكْرًا (٥) عُذْرًا اَوْ نُذْرًا (٦)
اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ لَوَاقِعٌ (٧) فَاِذَا النُّجُوْمُ طُمِسَتْ (٨) وَاِذَا السَّمَآءُ
فُرِجَتْ (٩) وَاِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ (١٠) وَاِذَا الرُّسُلُ اُقِّتَتْ (١١)
لِاَيِّ يَوْمٍ اُجِّلَتْ (١٢) لِيَوْمِ الْفَصْلِ (١٣) وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا يَوْمُ
الْفَصْلِ (١٤) وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ (١٥)

---

(١) (جملة الكلام فى عمود السورة ونظمها بالسابقة)

اعلم ان عمود هذه السورة مثل اخواتها التى وضعت فى اواخر القرآن هى اصول الدعوة الاولى وهى ثلاثة امور: آ الانذار بيوم القيامة وآ الخشوع لله تعالى وآ الاحسان الى الخلق. و آ الاول اصل للايمان بالقرآن فان اول تجليه كونه انباء بالعدل والجزاء والانذار بيوم عظيم. وآ الثانى اصل للصلوة والتوحيد وآ الثالث اصل للشرائع كلها. وهذه الامور مبسوطة فى موضعها فبحسب ذلك صرف الكلام فى هذه السور على انحاء كما قال تعالى [ولقد

صرفنا فی ہذہ القرآن لیذکروا] فعلی ہذا بین من ہذا العمود العام بعض الجوانب فی بعضہا وبعضہا فی الاخری ویخاطبہم فیہا من جہتی الفکر والحس وجانبی العقل والقلب ولذلک یجمع الادلۃ بالترغیب والترہیب علی انحاء شتی کما ہو مقتضی البلاغۃ وعلی ہذا کما ذکر جانب المعاد والقرآن والصلوۃ فی السورۃ السابقۃ ذکر ذلک فی ہذہ ایضا ولکن ما جعلہ ہناک مجملا جعلہ ہہنا مفصلا. ففی السابقۃ اوجز الاستدلال علی المعاد فبسط فی ہذہ وہناک فی تصور المعاد بسط جانب الترغیب فہہنا بسط جانب الترہیب وذلک رعایۃ لالحاق الانذار بالتبشیر کما قال تعالی [وما نرسل المرسلین الا مبشرین ومنذرین.] وہذہ جملۃ الکلام و یتضح ما ذکرنا من النظر فی السورتین والتدبر فی نظمہا.

(۲) مقدمۃ فی مواقع ترجیعہا بقولہ تعالی [ویل یومئذ للمکذبین]

اعلم ان ہذہ السورۃ من ذوات الترجیع فانک تری فیہا آیۃ [ویل یومئذ للمکذبین] قد جاءت عشر مرات وقد سبق فی تفسیر سورۃ الرحمن ما یتعلق بہذا الاسلوب فلا نعیدہ غیر امر واحد وہو ان من حسن الترجیع مناسبتہ بما قبلہ من الذکر ولذلک لابد ان یکون جامعا لوجوہ من المعانی فعلی ہذا تجد ہذہ الآیۃ مناسبتہ بما قبلہا بوجہ تختص بموقعہا لما فیہا من الوجوہ الکثیرۃ وذلک من جہۃ اسلوبہا ومن جہۃ کلماتہا الثلاث فنذکر ہہنا ما تشتمل من الوجوہ:-

(الف) اما اسلوبہا فیحتمل الانشاء والاخبار والاخبار اما لبیان ثبوت الویل لہم کما جاء فی کثیر من الآیات مثلا [فویل لہم مما کتبت ایدیہم وویل لہم مما یکسبون] او لبیان قولہم فی ذلک الیوم کما جاء فی القرآن [قالوا یٰویلنا ہذا یوم الدین] ایضا [قالوا یٰویلنا من بعثنا من مرقدنا] وتکرار الویل یدل علی کثرۃ اسبابہ علی تاویل الثبوت وعلی کثرۃ مواقعہ علی تاویل تکلمہم بہا کما بین ذلک حیث جاء [واذا القوا منہا مکانا ضیقا

مقرنين دعوا هنالك ثبورا. لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا] فهذا جامع لكثرة اسباب الويل وكثرة التكلم به.

(ب) اما كلمة ويل فهي تجمع كلما يكون سببا للويل مما يصيبهم من الحزن والحسرة والفزع وما أعد لهم من العقاب وربما يصرح بما يكون سببا للويل كما في قوله تعالى [وويل للكفرين من عذاب شديد] ايضا [فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون] ايضا [فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون] وبالجملة فكلمة الويل ليست مختصة بامر خاص وقد سبق ما يبين كثرتها لكثرة اسبابها.

(ج) اما كلمة يومئذ فهي اشارة الى كلما سبق ذكره فان معناها يوم يكون كذا فيصرف معناها حسب موقعها.

(د) اما اسم المكذبين فهو جامع للتكذيب بالبعث وآيات التوحيد وذلك هو الاصل وايضا للتكذيب بالرسول وكتاب الله وذلك تفصيل للاصل وقد صرح القرآن بهذه الوجوه كلها وبين ايضا ان المكذب بالاصل لابد ان يكذب بما ينطوي على تفاصيله كما قال تعالى [واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا ٭ وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا، واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على ادبارهم نفورا ٭] فبين انهم اذ كذبوا بلقاء الله وتوحيده ثقل عليهم سمع ما يدعوهم اليها وهذا مبسوط في موضعه. وعلى هذا فآية الويل تلمع بحسب الظاهر الى المكذبين بيوم القيامة ولكن خاتمة السورة تكشف عن وجهها الآخر وهو التكذيب بهذا القرآن ولا فرق بينهما في حقيقة الامر غير الاجمال والتفصيل. هذا فلما كان في آية الترجيع هذه الوجوه من المعاني لابد ان يكون تاويلها حسب موقعها. هذا واما وجوه تاويلها حسب كل موقع فأخرناها للمواقعها.

تفسیر الکلم وتاویل بعض الجمل فی آیات (۱-۱۵)

[وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًا] ارسل الشیٔ ضد امسکہ والریاح اذا سکنت فکانہا ممسکۃ فاذا جرت فکانہا ارسلت قال تعالٰی [وارسلنا الریح لواقح] والعرف ناصیۃ الفرس کما ہو معروف قال امرء القیس ؎

نمش باعراف الجیاد اکفنا اذا نحن قمنا عن شواء مضہب

فہہنا شبہ الریاح بالافراس وشبہ اسکانہا واجرائہا باخذ ناصیۃ الفرس وارسالہا ودل بذلک علی انہا تجری بامر ربہا فہو مالکہا ومصرفہا قال تعالی [وما من دابۃ الا ہو آخذ بناصیتہا] ارسال الریح یکون للنفع والضرر کلیہما وقد جاء فی القرآن ولیس فی محض الارسال دلالۃ علی الشدۃ فلذلک عطف علیہ العاصفات بالفاء۔

[فَالْعٰصِفٰتِ عَصْفًا] ای بعد الارسال تشتد وہذا یکون کثیرا للضرر قال تعالٰی [حتی اذا کنتم فی الفلک وجرین بہم بریح طیبۃ وفرحوا بہا جاءتہا ریح عاصف وجاءہم الموج من کل مکان الآیہ]

[وَالنّٰشِرٰتِ نَشْرًا] نشرہ بسطہ وبثہ واثارہ وانبتہ وہذہ معان متقاربۃ قال تعالٰی [واذا الصحف نشرت] وایضا [وہو الذی ینزل الغیث من بعد ما قنطوا وینشر رحمتہ] وایضا [وجعل النہار نشورا] فالناشرات ہہنا الریاح لجمعہا وجوہا من النشر فانہا تثیر السحاب وتبسطہ فی السماء وتنشر رحمۃ الرب وتنبت النبات ولا یخفی ان ہذا وصف مستقل غیر متعاقب للعصف فعطفہ بالواو

[فَالْفٰرِقٰتِ فَرْقًا] ای الریاح تفرق وتمیز فتاتی بالمطر مرۃ وتذہب بالسحب اخری وتنفع قوما وتضر قوما کما بینا ذلک فی تفسیر سورۃ الذٰریٰت تحت قولہ تعالی [فالمقسمت امرا] واذا یکون ہذا الفرق بعد فعل النشر عطفہ بالفاء۔

[فالملقیت ذکرا] قد ذکر القرآن کثیرا ان فی تصریف الریاح آیۃ وذکرا

فلاجل السببیۃ تنسب الیہا الفعل و ہذا کثیر مثلاً نسب فعل الاضلال الی الاصنام فی دعا ابراہیم [واجنبنی وبنی ان نعبد الاصنام ۔ رب انہن اضللن کثیرا من الناس] فبعد ذکر تصاریف الریاح نبہ علی کونہا مما یذکر قدرۃ الرب وحکمہ بالحق ۔

[عُذْرًا اَوْ نُذْرًا] ای ہذا القاء الذکر من اللہ تعالی بسبب تصریفہ الریاح انما ہو لیکون عذرا وحجۃ علی الغافلین وانذارا للمتذکرین وکلمہ اؤ للتوزیع ویشبہ ذلک ما ذکر اللہ تعالی عن قول المصلحین من عبادہ [واذ قالت امۃ منہم لم تعظون قوما اللہ مہلکہم او معذبہم عذابا شدیدا ۔ قالوا معذرۃ الی ربکم ولعلہم یتقون ۔] ای معذرۃ منا فی حق من لا یتعظ ونافعۃ فی حق من یتقی ۔

[اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ] یعم کلما وعدوا من مجی القیامۃ والبعث والفصل والجزاء کما صرح بہ فی النظائر وکل ذلک امر واحد فذکرہا مجملا ۔

[طُمِسَتْ] طمس الشی محاہ وغطی علی آثارہ مثلا [من قبل ان نطمس وجوہا و نردہا علی ادبارہا] ایضا [ربنا اطمس علی اموالہم]

[وَاِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ] کما فی قولہ تعالی [وفتحت السماء فکانت ابوابا] ایضا [واذ السماء انفطرت] فالمعنی ان السماء التی ترونہا الآن محکمۃ لا فرجۃ فیہا و لا فطور کما جاء [ومالہا من فروج] ایضا [فارجع البصر ہل تری من فطور] فہذہ السماء مع احکام خلقہا تنفرج وتنفطر ذلک الیوم بامر خالقہ ۔

[وَاِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ] نسفہ کسرہ وفرقہ ودقہ ونفضہ ومنہ المنساف لآلۃ تکسر بہا الحنطۃ وتنفض من العصف ۔ قال تعالی اخبارا عن قول موسیٰ [وانظر الی الہک الذی ظلت علیہ عاکفا لنحرقنہ ثم لننسفنہ فی الیم نسفا] وقال تعالی [ویسئلونک عن الجبال فقل ینسفہا ربی نسفا ۔ فیذرہا قاعا صفصفا]

[اُقِّتَتْ] مبدل من وقتت کاجوہ من وجوہ والتوقیت تعیین الوقت والمعنی

اقتت لہم الوقت و ہذا الاسلوب کثیر کما تقول ابغنی خادما و ارسلنی فرسا ای ابغ لی خادما و ارسل الی فرسا. ای اذا جعل للرسل وقتا معینا فیسألون عن امتہم و تقضی علیہم شہاداتہم کما صرح بہ القرآن فی مواضع.

[اُجِّلَتْ] اَجَّلَ لہ ضرب لہ اجلا و زمانا معینا کما فی قولہ تعالی [و بلغنا اجلنا الذی اجلت لنا] فتاویل اجلت اما کما ذکرنا فی وقتت او اجلت الآجال و لا فرق بین التاویلین من جہۃ المفہوم.

[وَمَآ اَدْرٰىكَ] ای عظیم فان ہذا الاستفہام ربما یاتی لمحض التفخیم فیستغنی عن الجواب کما فی قولہ تعالی [الحاقۃ. ما الحاقۃ. و ما ادرک ما الحاقۃ. کذبت ثمود و عاد بالقارعۃ]

[وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ] قد مر وجوہ ہذہ الآفۃ فذکر ما یناسب ہذا الموقع و اما ہہنا فاعلم انہا لیست بجزاء لقولہ تعالی [و اذا النجوم طمست] الی آخرہ فان نظائرہا مستقلۃ مع اتصال معنوی و لان الجزاء فی نظائر ہذا الشرط یکون مصدرا بالفاء الا ان یکون جملۃ فعلیۃ او ظرفیۃ مثلا قولہ تعالی [فاذا نقر فی الناقور فذلک یومئذ یوم عسیر] و ایضا [یوم تمور السماء مورا و تسیر الجبال سیرا فویل یومئذ للمکذبین] و لانک تجد الجزاء محذوفا فی نظیر ہذا الشرط مثلا [اذا السماء انشقت و اذنت لربہا و حقت و اذا الارض مدت و القت ما فیہا و تخلت و اذنت لربہا و حقت. یاایہا الانسان انک کادح الآیۃ] فحذف الجزاء لکونہ مفہوما من سیاق الکلام.

(۴) (بیان وجہ الاستشہاد بالریاح و نظم ہذہ الآیات و موقعہا)

قد بینا فی کتاب الامعان ان ہذہ الاقسام شہادات و آیات دالۃ علی المقسم علیہ فاشہد الریاح المرسلات العاصفات و الناشرات السحب و الفارقات بین آثارہا فاخرج ممطورۃ و ارض

غیر ممطورة و قوم مصاب بالنفع و قوم بالضرر من المطر و الاعصار و الصاعقة و البرد و ذلک یدل علی تصریف الرب تعالی ایاہا حسب مشیتہ فانہ مع ما جعلہا البشری بین یدی رحمتہ ربما یہلک بہا امتہ ظالمة و ربما ینجی بہا امتہ صالحة و ربما یمسکہا و ربما یرسلہا و قد بینا ذلک فی تفسیر سورة الذریٰت و صرح القرآن بہذہ الامور فی غیر موضع فلا حاجة ہہنا الی ایراد الآیات الشاہدة فعلی ہذا الاصل استدل علی یوم الدین بما یظہر من دینونة الرب تعالیٰ فی الدنیا من تصریف الریاح للرحمة و النقمة و المنافع و المضار فدلت علی ربوبیتہ و قدرتہ و حکمتہ و تدبیرہ فظہر انہ ینعم علی عبادہ و یعذبہم و لیس بغافل عنہم فلا بد ان یدینہم یوما حسب اعمالہم۔ و ہذا ہو اصل الاستدلال علی الدینونة ثم لما کانوا من شدة غفلتہم ینکرون بیوم الدین من جہتین: من جہة کونہ عجیبا و من جہة تاخرہ فانہ قد وعدوا بہ و لما یاتہم فحسب ہاتین الشبہتین اجری الکلام ہہنا۔ فاما الشبہة الاولی فازاحہا بان ذکر من امر یوم القیامة ما ہو مشابہ بفعل الریاح فانہا تطمس علی الاعلام و آثار الدیار و تفرج السحب و ربما تشتد فتخرق البیوت و تذہب بالسقوف و ربما تہدم القصور المشیدة و تحطم و تنسف اجزاءہا فمن یعتبر تصاریف الریح لا یستبعد ان یاتی امر اللہ فیطمس النجوم و یفرج السماء و ینسف الجبال فجعل اللہ افعال الریاح آیة علی ذلک و اما الشبہة الثانیہ و ہی معظم ما یتمسکون بہ و قد اجاب عنہ کثیرا و بوجوہ مثلا قولہ تعالی [و لو یواخذ اللہ الناس بظلمہم ما ترک علی ظہرہا من دابة و لکن یوخرہم الی اجل مسمی فاذا جاء اجلہم فان اللہ کان بعبادہ بصیرا] و اما ہہنا فذکر انہ یوم الفصل فمن رحمتہ ان امہلہم برہة و اکثر لہم من النصیحة و العبرة لیتم الحجة علی الغافل و لینجی من ینتفع بالنذر فانہ اذا جاء یوم الفصل لا یقبل من المجرمین الغافلین توبة و لا یسمع منہم عذر و لا تبقی لہم حیلة تنجیہم من الانتقام و البطش الشدید و العدل التام

اَلَمْ نُهْلِكِ الْاَوَّلِيْنَ (۱۶) ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْاٰخِرِيْنَ (۱۷) كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ (۱۸) وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ (۱۹) اَلَمْ نَخْلُقْكُّمْ مِّنْ مَّآءٍ مَّهِيْنٍ (۲۰) فَجَعَلْنٰهُ فِيْ قَرَارٍ مَّكِيْنٍ (۲۱) اِلٰى قَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ (۲۲) فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقٰدِرُوْنَ (۲۳) وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ (۲۴) اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا (۲۵) اَحْيَآءً وَّاَمْوَاتًا (۲۶) وَّجَعَلْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ شٰمِخٰتٍ وَّاَسْقَيْنٰكُمْ مَّآءً فُرَاتًا (۲۷) وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ (۲۸)

كما صرح به فيما يأتي من بعد فعظم أولا أمر هذا يوم الفصل والحساب ثم نبه على شناعة أمر من يكذب بمجيئه إذ لا يخافون ما هو آت وإن أخر إلى أجل مسمى فموقع آية (۱۵) [ويل يومئذ للمكذبين] بعد ذكر يوم الفصل ويوم الجزاء موقع كلام جامع يشمل كلما تقع عليهم في ذلك اليوم وقد ذكر بعد ذلك أسباب الويل ووجوهه كما سيأتيك فبعد كل ترجيع يتضح طرف خاص من معناه الجامع. هذا وبعد ما استدل عليهم بأمور الفطرة العامة عمد إلى الاستدلال بالوقائع الماضية والآثار الدالة وسنن الله الجارية عليهم كما هو كثير في القرآن فقال عز من قائل حكيم:-

(۵) (تفسير الكلم وتأويل الجمل في آيات (۱۶-۲۸))

[مَّهِيْنٍ] المهنة عدم الاعتناء مهنت الابل خليتها عن الصدر ومنه الابتذال والتحقير امتهنت الشيء ابتذلته والرجل أضعفته ومنه الماهن الخادم ومنه المهنة الخدمة ومهنه خدمه. قال تعالى [ولا تطع كل حلاف مهين] أي من هو مبتذل النفس

ایضا اخبارا عن قول فرعون حین استخف موسی علیہ السلام [ام انا خیر من ہذا الذی ہو مہین ولا یکاد یبین] ۔

[قرار] القرار ہو السکون و ایضا موضع القرار قال تعالیٰ [وان الآخرۃ ہی دار القرار] ای دار السکون وقال تعالیٰ [امّن جعل الارض قرارا] ای موضع القرار ایضا [یصلونہا وبئس القرار] ومنہ القرار للمستقر المطمئن من الارض قال تعالیٰ [و آوینٰہما الی ربوۃ ذات قرار و معین]

[مکین] مطمئن و یوصف بہ الموضع فیدل علی انہ خال عن القلق والتزعزع کما ہو ہہنا وربما یوصف بہ ذوو العقول فیدل علی کونہم ذوی الثقۃ والاعتماد و ذوی الرسوخ فی المرتبۃ کما قال تعالیٰ [عند ذی العرش مکین ۔ مطاع ثم امین] وکما اخبر عن قول ملک مصر یوسف علیہ السلام [انک الیوم لدینا مکین امین] ۔

[قدر] قَدَرُ الشی مبلغہ و مقدارہ قال تعالیٰ [انا کل شی خلقنہ بقَدَر] ایضا [و ان من شی الا عندنا خزائنہ و ما ننزلہ الا بقَدَر معلوم] وکذلک المعنی بسکون الدال قال تعالیٰ [قد جعل اللہ لکل شی قدرا] و ایضا [وکان امر اللہ قدرا مقدورا]

[معلوم] معین وقد مرا لشاہد آنفا ۔ فان مالم یتعین فقد ابہم ولم یعلم

[قدرنا] من القدر بمعنی التقدیر وقد مرالشاہد آنفا و ایضا من القدرۃ و ہذا کثیر ، و ہہنا کلا الوجہین سائغ ، والخلق یدل علیہما ولکل نظائر فی القرآن ۔

[کفاتا] من کفتہ ضمہ و جمعہ وفی الحدیث "اکفتوا صبیانکم باللیل" ومنہ کفتہ عن وجہہ صرفہ ومنہ الکِفت بالکسر للقدر الصغیرۃ والفِعال بمعنی ما یفعل بہ کالزمام ولذلک صار فی قوۃ الفاعل فصح وقوع المفعول بعدہ ۔

[رواسی شٰمخٰت] ای جبالا راسیات الاصول عالیات الفروع و لدلالۃ الصفۃ علی الموصوف استغنی عن ذکرہ کما ہو شائع فی العربیۃ وکثیر فی القرآن

[فراتا] الفرات ہو الماء التام الحلاوة قال تعالیٰ [وہو الذی مرج البحرین ہذا عذب فُرات وہذا ملح اجاج] وقال تعالیٰ [وما یستوی البحران ہذا عذب فرات سائغ شرابہ وہذا ملح اجاج] ومنہ سمی نہر الکوفۃ فراتا.

(۶) (تفسیر الآیات السابقۃ ووجوہ دلالتہا علی المعاد ونظامہا)

لایخفی ان فی ہذہ الجملۃ ثلاث ترجیعات بعد ثلاث خطابات کلہا مصدرۃ باستفہام اقراری فانہم خوطبوا بما علموہ ثم بکل من ہذہ الخطابات دل علی المعاد بوجہ خاص فدل اولا بالآثار الباقیۃ فی الارض وثانیا بخلق الانسان وتصویرہ فی بطون امہاتہم وثالثا بما جعل الارض لہم مثل الارحام وتفصیل ہذا الاجمال ان الخطاب الاول یذکرہم ما ہو المشہود حولہم من آثار المجرمین فانہم قد علموا ان اللہ تعالیٰ اہلک بعض الامم مثل عاد وقوم لوط بالریح. ولما قدم الاستشہاد بالریح وبذلک انذرہم بما تبین لہم من آثار العذاب علی المکذبین المجرمین من اہل القری المہلکۃ حولہم فاکتفی بقولہ [الم نہلک الاولین - الی قولہ - کذلک نفعل بالمجرمین] عن ذکر الآثار الدالۃ علی جزائہم وقد فصل فی القرآن ہذا التاویل فی مواضع مثلا قولہ تعالیٰ فی قصۃ عاد [فلما راوہ عارضا مستقبل اودیتہم قالوا ہذا عارض ممطرنا، بل ہو ما استعجلتم بہ، ریح فیہا عذاب الیم تدمر کل شیء بامر ربہا فاصبحوا لایری الا مسکنہم، کذلک نجزی القوم المجرمین. ولقد مکنٰکم فیما ان مکنٰہم فیہ] - الی قولہ [ولقد اہلکنا ما حولکم من القری، وصرفنا الایٰت لعلہم یرجعون.] فبالخطاب الاول کانہ قیل لہم لقد اہلکنا المجرمین الاولین وہذہ سنتنا الجاریۃ فاہلکت امم مجرمۃ بعضہا بعد بعض وقد علمتموہ وسمعتموہ فہکذا تکون فی الآخرۃ وبذلک دل علی وقوع یوم الفصل فاغنی عن ذکرہ واتبعہ قولہ [ویل یومئذ للمکذبین] تنبیہا علی ما یفعل

بالمجرمین فان الویل جامع لکلما یقع علیهم من العذاب و موقع الآیة ههنا یدل علی کون التکذیب بیوم الفصل جرما عظیما فانه کفر بعدل الرب و قدرته و رحمته ثم هو منبع لکل اثم و شرک و استکبار عن الایمان بآیات الله و کتبه و رسله و قد صرح بهذه الامور کلها فی غیر موضع و الخطاب الثانی تعقیب ما فی الارض ما فی انفسهم کما قال تعالی [و فی الارض آیات للموقنین . و فی انفسکم افلا تبصرون .] و بما ذکر فی هذا الخطاب نبههم علی ان الله الذی قدر جزئیات خلقکم کیف یترک ما هو الکلی و الاهم و ایضا دل علی انه تعالیٰ اذ قدر علی خلقکم و تصویرکم اولا فهو اشد قدرة علی بعثکم مرة آخری کما قال تعالی [و یقول الانسان ء اذا مامت لسوف اخرج حیا . او لا یذکر الانسان انا خلقنٰه من قبل و لم یک شیا] و من کلا الوجهین دل علی وقوع یوم الفصل فاغنی عن ذکره ثم اتبعه قوله [ویل یومئذ للمکذبین] تنبیها علی تمم الویل لهولاء الذین کذبوا بالقدر او القدرة فاذ البوّ ظهر ویلهم اذا شاهدوا ما کذبوا به کما قال تعالی [فانما هی زجرة واحدة فاذا هم ینظرون . وقالوا یٰویلنا هذا یوم الدین . هذا یوم الفصل الذی کنتم به تکذبون .] و الخطاب الثالث یضم المثل بالمثل فان الارض کما هی تشتمل علی الآثار الدالة علی المعاد کما مر فیما ذکرنا من قصة عاد و ذلک فی غایة الظهور و قد جاء فی القرآن کثیرا فکذلک هی مشابهة بالارحام بل هی اولی منها فی الصفات المشترکة بینهما و قد دل علےٰ ذلک ایضا بقوله [کفاتا احیاء و امواتا] فهذا اجمع . و بیان هذا الاجمال ان الله بما جعل فی الارض من الجبال و جعلها راسیة فجعل بها الارض قرارا مکینا کما قال تعالی [و القی فی الارض رواسی ان تمید بکم] ثم جعلها شامخات فحفظ بها السحب و خزن فیها الماء و فجر منها ینابیع و قد صرح القرآن بهذه الامور و بالجملة فاجری للانسان من رؤسها و لصابها و عروقها ماء فراتا فبذلک جعل له الارض کالرحم الذی هو القرآر المکین له کما قال تعالی [فجعلنٰه فی قرار مکین] و یسقی فیه من عروق یجری

منها اليه غذاؤه ولكن الارض اجمع و اتم فی هذه الامور کلها فهی کالرحم لجميعهم ثم اذا مات الانسان و دفن فيها فكانه وضع فی رحم امه التی ولدته كما قال تعالی [منها خلقنكم وفيها نعيدكم و منها نخرجكم تارة اخری] والاخراج مرة اخری ليست باكثر عجبا من الاول فكيف يكذبون به فلو اعتبروا بامر الارض ومحياهم ومماتهم فيها لم تمكنهم الانكار بالبعث بل علموا انهم اذا ولدوا فكانهم حملوا واذا ماتوا فقد وضعوا ثم من جهة اخری اذا ماتوا فقد جعلت بهم الارض فلا بد من يوم مخاضها ووضعها ما ثقلت به كما قال تعالے [اذا زلزلت الارض زلزالها و واخرجت الارض اثقالها] وحقيقة هذا الكلام هی الاستدلال علی المعاد من جهة الربوبية والاحاطة بهم احياء وامواتا . هذا واذ دل علی يوم الفصل استغنی عن ذكره ثم اتبعه قوله [ويل يومئذ للمكذبين ۰] فدل بموقعه علی تحتم الويل لمن كذب بالربوبية والاحاطة فاذا حشروا جميعا الی ربهم تبين ويلهم بما كذبوا كما قال تعالے [ونفخ فی الصور فاذا هم من الاجداث الی ربهم ينسلون . قالوا يويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ۰] هذا ۰ ومن اسلوب البلاغة جعل الغائب حاضرا مشهودا فبعد ما ذكر من الدلائل علی يوم الفصل خاطبهم بكلام يناسب مشهده كانّ ذلك اليوم قد حضر وكانهم قد حشروا الی ربهم وقد صاروا ينظرون ما كانوا يكذبون به فقال عز من قائل حكيم :-

انْطَلِقُوْا إِلٰى مَا كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ (٢٩) انْطَلِقُوْا إِلٰى ظِلٍّ ذِيْ
ثَلٰثِ شُعَبٍ (٣٠) لَا ظَلِيْلٍ وَّلَا يُغْنِيْ مِنَ اللَّهَبِ (٣١)
إِنَّهَا تَرْمِيْ بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ (٣٢) كَأَنَّهٗ جِمٰلَتٌ صُفْرٌ (٣٣) وَيْلٌ
يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ (٣٤) هٰذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُوْنَ (٣٥) وَلَا يُؤْذَنُ
لَهُمْ فَيَعْتَذِرُوْنَ (٣٦) وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ (٣٧) هٰذَا
يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنٰكُمْ وَالْأَوَّلِيْنَ (٣٨) فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ
فَكِيْدُوْنِ (٣٩) وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ (٤٠)

---

(٧) (تفسير الكلم وتاويل الجمل في آيات (٢٩-٤٠))

[ظل ذي ثلث شعب] اي ظل من الدخان فان الدخان اذا علا من نار عظيمة شديدة اللهب انشعب كالشعلة واسطر كالظلة وسياتيک تاويل ذلک.

[لا ظليل الآية] اي خال من برد الظل كما بينه بقوله [ولا يغني من اللهب] وكما قال تعالى [وظل من يحموم لا بارد ولا كريم] وموقع النفي ازالة ما يوهم من لفظ الظل.

[انها] اي اللهب التي وراء ذلک الظل.

[كالقصر] القراءة المشهورة الباقية الجارية على الالسن انما هي بسكون الصاد فلا يلتفت الى ما نسب الى ابن عباس رض من ان المراد به اعناق الابل على انه جمع القصرة بمعنى اصل العنق. ثم الفاصلة التالية لا تواتيه. ثم اصل العنق موضع وليس بعضو مستقل فتشبه به الشرر. وكذلک لا يلتفت

الی قول من زعم انہ جمع قصْرۃ لاصول الشجر العظام فان التشبیہ التالی لا یواتیہ
ثم ہما کلمتان غریبتان عن لسان القرآن ولا قرینۃ معہما واما لفظ القصر فقد جاء فی القرآن
غیر مرۃ فالتاویل الظاہر ہو الصحیح وہو الذی روی عن ابن مسعود رضؓ وعلی ہذا فالتشبیہ
انما ہو فی عظم الشرر وعلو مکانہ ولونہ فان القصور تبنی علی المواضع العالیۃ وتری
من البعد لامعۃ مخالفۃ للون ما تحتہا ولیس المراد بالتشبیہ عظم القصر کما ہو بل حجما
تراءی من البعد فان العرب استعملوہ شبہا وشبہا بہ بحجما ذکرنا کما قال
عمرو بن کلثوم ؎

و اعرضت الیمامۃ واشمخرت کاسیاف بایدی مصلتینا

ولذلک کانوا یشبہون الناقۃ بالقصر والجسر وہذا کثیر فلا حاجۃ الی الشواہد. والتشبیہ
بجمالۃ صفر بعد ذلک یبین ما ذکرنا.

[کَاَنَّہٗ جِمٰلَتٌ صُفْرٌ] الضمیر راجع الی الشرر بحسب اللفظ فان الشرر اسم
الصنف فیستوی فیہ المذکر والمونث والواحد والکثیر والمراد ہہنا الکثیر کما دل
علیہ تشبیہہ بالجمالۃ والجمالۃ ہی جماعۃ ابل الذکورۃ وہذا التشبیہ یصورلون الشرر و
عظمہ معا وانما وصف بالصفرۃ لکونہ یری وراء الدخان.

(۸) (لامعۃ من قولہ تعالیٰ [ظل ذی ثلث شعب])

اعلم ان قولہ تعالیٰ [ظل ذی ثلث شعب] یصور جہنم مقبلۃ الیہم بشعب وخاہا
مثل ذوات العقول وقد جاء فی القرآن تصویرہا ہکذا امثلا فی قولہ تعالیٰ [واعتدنا لمن
کذب بالساعۃ سعیرا. اذا راتہم من مکان بعید سمعوا لہا تغیظا وزفیرا] واوضح
من ذلک قولہ تعالیٰ [یوم نقول لجہنم ہل امتلئت وتقول ہل من مزید] ومنہ قولہ تعالیٰ
[انہا لظی نزاعۃ للشوی. تدعوا من ادبر وتولی] والظاہر من [ثلث شعب]

شدة وہیجان النار فقط ثم للتدبر مجال فی التاویل وذلک ان اصل الکفر ثلاث خصال الذھول عن الخالق تعالیٰ وعدم المواساة بالمخلوق والانکار بیوم الدین کما ہو مبسوط فی موضعہ فنکتفی ببعض الشواہد مثلا ما جاء فی ذکر سوال اہل الجنة اہل النار [ما سلککم فی سقر قالوا لم نک من المصلین ولم نک نطعم المسکین . وکنا نخوض مع الخائضین وکنا نکذب بیوم الدین .] والمراد بالخوض ہہنا ہو تکذیب القرآن وکان اصل ذلک اخبارہ عن یوم الدین . ایضا قولہ تعالیٰ [اما من اعطی واتقی وصدق بالحسنی فسنیسرہ للیسری . واما من بخل واستغنی وکذب بالحسنی فسنیسرہ للعسری] فبحسب ہذہ الثلاث من خصالہم تخرج ثلاث شعب من جہنم وتقبل الیہم وتظل علیہم کالظلة واللہ تعالیٰ اعلم . وقد ذکر عن ابن عمر ما یقرب من ذلک . روی عن ابی عبد اللہ الجدلی قال - اتیت بیت المقدس فاذا عبادة بن الصامت وعبد اللہ بن عمر وکعب الاحبار یتحدثون فی بیت المقدس فقال عبادة اذا کان یوم القیامة جمع اللہ الاولین والآخرین بصعید واحد ینفذہم البصر ویسمعہم الداعے ویقول اللہ [ہذا یوم الفصل جمعنکم والاولین فان کان لکم کید فکیدون] لا ینجو منی جبار عنید ولا شیطان مرید - فقال عبد اللہ بن عمر فانا نحدث یومئذ انہا تخرج عنق من النار فتنطلق حتی اذا کانت بین ظہرانی الناس نادت ایہا الناس انی بعثت الی ثلاثة انا اعرف بہم من الاب بولدہ ومن الاخ باخیہ لا یغیبہم عنی وزر ولا یخفیہم عنی خافیة الذی جعل مع اللہ الٰہا آخر وکل جبار عنید وشیطان مرید فتنطوی علیہم فتقذف بہم فی النار قبل الحساب باربعین سنة (اخرجہ ابن ابی حاتم) اقول لعل ما ذکر من ثلاث فرق اخذہ من قولہ تعالےٰ [القیا فی جہنم کل کفار عنید . مناع للخیر معتد مریب . الذی جعل مع اللہ الٰہا آخر فالقیٰہ فی العذاب الشدید] والتامل فیہ یبین الصفات التی ذکرنا ای عدم المواساة بالمخلوق

والانکار بالآخرہ والذہول عن الرب تعالیٰ فان الشرک من ذلک الباب۔

(٩) (النظر فی مجموع ہذہ الآیات ونظمہا ومواقع ترجیعہا)

قد سبق ان ہذا الخطاب جاء علی اسلوب یجعل الغائب مشہوداً وانہ اعظم تاثیراً فی القلوب ولما کان المقصود ذلک التاثیر صورہ بجبہا یملأ الحاسۃ وبذلک صور لہم الویل الذی یکون لہم فرجع بآیۃ الویل ودل موقعہا علی مفہومہا الخاص بہذا الموضع وہو ان لہم ویل عظیم من شدۃ العذاب العتید لہم. ثم بعد تصویر المحسوس من شدۃ ذلک الیوم ذکر ما ہو المدرک بقلوبہم وہو فوات الاستعتاب والاعتذار وہذا مزید علی شدۃ ما رادہ فرجع بآیۃ الویل ودل موقعہا علی مفہومہا الخاص بہذا الموضع وہو انہ لایبقی لہم فی ذلک الیوم غیر الویل المحض والحسرۃ وانقطاع الرجاء من کل عذر ثم بعد ذکر ہذہ الترہیبات خاطبہم علی سبیل التبکیت والافحام والجواب لانکارہم فی الدنیا وذلک کما جاء فی قولہ تعالیٰ [ہذہ النار التی کنتم بہا تکذبون. افسحر ہذا ام انتم لاتبصرون.] وفی ہذا الخطاب ذکر سعتہ لجمعہ الاولین والآخرین وخاطبہم مرۃ آخری باسلوب یقیم الغائب بین ایدی المخاطبین وبین فوات کل حیلۃ وہذہ سعتہ المعنویۃ. وکما ذکر فیما سبق فوات الاعتذار ذکر ہہنا فوات کل کید وتدبیر وقوۃ وبذلک اشار الی کونہم مغترین بحیلہم وتدابیرہم فکأنہ قیل لہم بلما تستغلون تلک المکائد ثم بعد ذلک رجع بآیۃ الویل فدل موقعہا علی مفہومہا الخاص بہذا الموضع وہو انہ لایکون لہم یومئذ حیلۃ ولاکید بل یکون لہم ویل وصغار وخزی وشنار. **ہذا**

ولما کان من سنۃ القرآن واسلوبہ الخاص جمع الترغیب بالترہیب ورعایۃ التوسط بین الشدۃ واللین رجع بعد الاربعین من الآیات المنذرۃ الی ذکر الآیات المبشرۃ فقال عز من قائل حکیم:-

اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ ظِلٰلٍ وَّ عُيُوْنٍ (٤١) وَفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُوْنَ (٤٢) كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْٓئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ (٤٣) اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ (٤٤) وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ (٤٥) كُلُوْا وَتَمَتَّعُوْا قَلِيْلًا اِنَّكُمْ مُّجْرِمُوْنَ (٤٦) وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ (٤٧) وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ ارْكَعُوْا لَا يَرْكَعُوْنَ (٤٨) وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ (٤٩) فَبِاَيِّ حَدِيْثٍۭ بَعْدَهٗ يُؤْمِنُوْنَ (٥٠)

---

(١٠) (تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (٤١-٥٠))

[فِیْ ظِلٰلٍ الخ] ای بین ذلک کما جاء کثیرا مثلا [واصحٰب الیمین ما اصحٰب الیمین . فی سدر مخضود . وطلح منضود . وظل ممدود . وماء مسکوب . وفاکہۃ کثیرۃ . لامقطوعۃ ولا ممنوعۃ ، وفرش مرفوعۃ .] والمراد بہ ذکر ماھم محفوفون بہ کما قال برج بن مسھر الطائی

فبتنا بین ذاک وبین مسک فیا عجبا لعیش لو یدوم

[ھنیئا] حال من المفعول المفہوم من الفعل المتقدم کما یدل علیہ قولہ تعالیٰ [فکلوہ ھنیئا مریا] ولوکان مصدرا جعلناہ مفعولا مطلقا ، وقوع الحال عن ذی حال مفہوم سائغ مثلا قولھم راشدا مھدیا للمسافر۔

[واذا قیل لھم الآیہ] اذا کثیرا ما تجیٔ للاستقبال . وقد جاء فی القرآن ان الناس اذا حشروا دعوا للسجود لربھم فالذین لم یسجدوا للہ فی الدنیا لم یستطیعوہ ذلک الیوم کما قال تعالیٰ [یوم یکشف عن ساق ویدعون الی السجود فلا یستطیعون . خاشعۃ ابصارھم

ترہقہم ذلۃ وقد کانوا یدعون الی السجود وہم سالمون] وعلی ہذا یکون التاویل انہم لایرکعون یوم الفصل وہکذا روی عن ابن عباس وایضا کلمۃ اذا تکون لبیان العادۃ وعلی ہذا یکون التاویل انہم لایرکعون فی الدنیا وحینئذ یفہم من آیۃ [ویل یومئذ للمکذبین] انہم اذ لم یرکعوا فی الدنیا لایستطیعونہ یوم الفصل وحینئذ تتضح جرمہم وہذا سبب ویلہم فمآل التاویلین واحد۔

[بعدہٗ] ای بعد ہذا الحدیث الذی یذکرہم المعاد ویدعوہم الی ربہم باوضح القول وابلغ الحجۃ۔ کما قال تعالےٰ [فبای حدیث بعد اللہ وآیتہ یومنون] ای بعد حدیث اللہ وما اوضح لہم من الآیات : وہذا اوفق بقولہ [فبای حدیث] ای ایّ حدیث یکون اوضح وابلغ فی النفوس فسیومنوا بہ ان لم یومنوا بہذا الحدیث۔ واما القول بان المراد بہ بعد ذلک الیوم فاحتمال ضعیف۔ فانہم لابد یومنون فی ذلک الیوم کما ہو ظاہر وکما قال تعالےٰ [اذا وقعت الواقعۃ لیس لوقعتہا کاذبۃ] ولو کان ذلک ہو المراد لقیل فلای نفع بعدہ یومنون فان استدل بقولہ تعالیٰ [وان عسی ان یکون قد اقترب اجلہم فبای حدیث بعدہ یومنون] ای بعد مجی اجلہم قلنا ان ہہنا ذکر الاجل صریح ومتصل فیسوغ رجع الضمیر الیہ حسب الظاہر ولکنہ غیر لازم فان سیاق الکلام الی تشنیع المکذبین بکتاب اللہ وآیاتہ ورسلہ کما یظہر من النظر فی الآیات السابقۃ وہکذا فہم السلف قال ابن جریر " وقولہ فبای حدیث بعدہ یومنون یقول فبای تخویف وتحذیر وترہیب بعد تحذیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم وترہیبہ الذی اتاہم بہ من عند اللہ فبای کتاب یصدقون ان لم یصدقوا بہذا الکتاب"، وہکذا قال آخرون من المفسرین۔ فلا استدلال بما استدل بہ من النظیر۔

(١١) (تاويل الآيات السابقة ونظمها)

قوله تعالى [كلوا واشربوا] تصوير للثائب كما ذكرنا فی قوله [انطلقوا]. قوله تعالى [انا كذلك نجزی المحسنين] محتمل للتاويلين - الاول ان يكون متصلا بالخطاب المتقدم كما قال تعالى بعد ذكر نعيم الآخرة [ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا] وايضا [وتلك الجنة التی اورثتموها بما كنتم تعملون] والثانی ان يكون التفاتا وخطابا عاما ولذلك نظائر كثيرة والحمل على النظائر اقرب. وموقع آية الويل ههنا المقابلة ای حين يجزی المحسنون بالنعيم كان العذاب للمجرمين. فويل لهم من نفس العذاب ومن حسرتهم على ما فاز به المومنون، اذ لم يكونوا مثلهم فاصابهم غم على غم. قوله تعالى [كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون] التفات الى الكافرين وجامع لوجوه من البلاغة. فيه مقابلة بما ذكر من نعيم المومنين وتهنيتهم وفيه تهديد من عذاب قريب وفيه تشنيع لغرورهم بالمتاع القليل كمن قضى عليه بعقاب شديد وامهل قليلا ليتمتع نهارا اوليلة بما يشتهی من الطعام والشراب فلا يهنأ له ويكون له شجی وغصة. وقوله تعالى [انكم مجرمون] دل على يوم الجزاء ای الآن كلوا وتمتعوا قليلا فقد قضی عليكم بانكم مجرمون فلابد من يوم مسئلة وجزاء كما قال تعالى [قل تمتعوا فان مصيركم الى النار] فحسن موقع آية الويل ههنا ومفادها بيان تحتم الويل وشدته من الوجوه التی ذكرنا آنفا قوله تعالى [واذا قيل لهم اركعوا الآية] بيان لقوله [انكم مجرمون] على كلا التاويلين لقوله [واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون] فان من لم يركع لله فی الدنيا فقد ارتكب جرما عظيما. فان اول الفرائض الخشوع لله تعالى واكبر الكبائر الاستكبار منه وذلك لازم التكذيب كما قال تعالى [فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى اهله يتمطى، اولى لك فاولى.

ثم اولی لک فاولی] واما علی التاویل الثانی فبا نکم مجرمون الآن ثم ذکر ان جرمهم
یتبین یوم القیامة اذا دعوا الی الرکوع وعجزوا عنه . ومفاد آیة الویل ههنا
بیان کون الویل نتیجة لعدم رکوعهم علی کلا التاویلین. وقوله [فبای حدیث بعده یومنون]
خاتمة جامعة لکلما حدثهم به من الدلائل والترغیب والترهیب واسلوب الاستفهام
ینبه علی علو منزلة هذا الحدیث الکامل فی التبلیغ وعلی قلة الرجاء بایمانهم وعلی شناعة
تکذیبهم به وموقع الآیة یدل علی التودیع بعد اتمام الحجة ولهذا الاسلوب نظائر مثلا قوله
تعالی فی آخر سورة الطارق [والسما وذات الرجع، والارض ذات الصدع،
انه لقول فصل، وما هو بالهزل، انهم یکیدون کیدا واکید کیدا. فمهل الکفرین امهلهم
رویدا] وقوله تعالی فی آخر سورة الزخرف [فاصفح عنهم وقل سلم فسوف یعلمون]
فهکذا ههنا ختم الکلام بما معناه انهم اذلم یومنوا بهذا الحدیث فلا یومنون بحدیث
آخر فلتسکت ونمهلهم قلیلا . وبهذه الخاتمة قد اوضح طرفا آخر من تاویل
المکذبین وهو انهم هم الذین یکذبون بما انزل الله من الحدیث
فدل علی ان اصل تکذیبهم بالقرآن انما هو تکذیبهم
بیوم الدین وعدم صلوتهم وخشوعهم للرب
وهذا قد صرح به القرآن فی مواضع
وقد مر بعض الشواهد
فی الفصل الثانی
هذا آخر ما تیسر لنا ذکره فی تفسیر هذه السورة
والحمد لله رب العالمین
والصلوة علی سیدنا
محمد وآله اجمعین

فہرس مصنفات صاحب ہذا الکتاب

اجزاء من التفسیر المسمی نظام القرآن

تطلب من مدرسۃ الاصلاح، سرائے میر، اعظم گڈھ۔

من

نظام القرآن

تأويل الفرقان بالفرقان

تأليف

المعلم عبد الحميد الفراهي

طبع في مطبعة معارف اعظم گڑه
الهند

تفسير
سورة عبس وتولّى

فهرس مطالب الفصول

سورة عبس

بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ

عَبَسَ وَتَوَلّٰىٓ (١) اَنۡ جَآءَهُ الۡاَعۡمٰى (٢) وَمَا يُدۡرِيۡكَ لَعَلَّهٗ يَزَّكّٰىٓ (٣) اَوۡ يَذَّكَّرُ فَتَنۡفَعَهُ الذِّكۡرٰى (٤) اَمَّا مَنِ اسۡتَغۡنٰى (٥) فَاَنۡتَ لَهٗ تَصَدّٰى (٦) وَمَا عَلَيۡكَ اَلَّا يَزَّكّٰى (٧) وَاَمَّا مَنۡ جَآءَكَ يَسۡعٰى (٨) وَهُوَ يَخۡشٰى (٩) فَاَنۡتَ عَنۡهُ تَلَهّٰى (١٠)

---

(١) (جملة القول فى عمود السورة وموقعها وربطها بما قبلها)

لا يخفى ان هذه السورة من النذر وكان الانذار اهم مطالب اول الدعوة و مع ذلك تتنوع وجوه البيان ففى هذه السورة بنى الكلام على كف النبى عن اضاعة الوقت بالذين اصروا على كفرهم وعصيانهم ومن ههنا يعطف وجه المقال الى تشنيع هولاء المصرين والى ذكر الدلائل على شناعة استغنائهم والى ذكر مآل امرهم وعلى طريق المقابلة ذكر الذين هم خلاف هولاء لان الشئ يتبين بضده وليجمع الترهيب بالترغيب ولكى يبين للنبى ان الاشتغال بالمومنين اقدم واولى . وقد ختم السورة السابقة بقوله [انما انت منذر من يخشها] فبين فى هذه السورة انك غير مامور بالالحاح على الذين لا يخشون ولما علم الله ان

النبي علیہ الصلوٰۃ لغایۃ رأفتہ لایکاد یملک نفسہ عن الالحاح اکثر فی القرآن من النہی عنہ علی طرق شتی . ولما ان القرآن ینتظر الوقائع المناسبۃ لتعلیم الامور فاخذ واقعۃ الاعمی سببا لصرف النبیؐ عن الاصرار الذی لایلیق بشأنہ فاخرج الکلام مخرج التنبیہ والعتاب بحسب الظاہر . والمقصود مما جاء فی القرآن من الامر بالاعراض عن المنکرین ہو زجرہم وتشنیع امرہم وذلک اسلوب من اتمام الدعوۃ . ولاخفاء علی ما ذکرنا من تاویل ہذہ السورۃ عند المتوسم البصیر ولکن زل فیہ القلم من بعض المفسرین عفا اللہ عنہم کما سیاتیک بیانہ فی الفصول الآتیۃ فلنقدم قولا وجیزا فی عظیم خلق الانبیاء والوجہ الصحیح لما یخاطبون بہ علی اسلوب العتاب .

(٢) (فی عظیم خلق الانبیاء وعصمتہم وموقع العتاب بہم)

قد علمنا بصریح العقل والنقل ان اللہ تعالی یصطفی للرسالۃ اکرم الناس واتقاہم کما قال تعالی [واللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ] وقال فی نبینا [وانک لعلی خلق عظیم] اذکر الخبر الذی جاء فی الصحیحین عن وزن النبیؐ بکفۃ وجمیع الناس بکفۃ حتی اذا رجحہم اعطی الرسالۃ ثم بعد اصطفاہم یصرفہم اللہ کیف یشاء فیامرہم وینہاہم ویعلمہم مالم یعلموا فکانہم بین اصبعیہ ویمشون بین یدیہ کما قال تعالی [فانک باعیننا] وقال تعالی [فانہ یسلک من بین یدیہ ومن خلفہ رصدا لیعلم ان قد ابلغوا رسالات ربہم واحاط بما لدیہم واحصی کل شئی عددا) فہذا بیان لنظرہ الخاص الی رسلہ وانہ تعالی یعصم رسولہ عن کل زیغ ویتدارکہ قبل ان یقع فیہ فاذا جری فی سمت خطر لایمہلہ الا ریثما یتم فرض نبوتہ ویفرغ مجمل قوتہ حسب سنۃ اللہ و حکمتہ فی خلقہ فانہ یبتلی عبادہ ویخرج ما فی سرہم . وعلی ہذا فاذا رای بین یدی

رسوله مشرقة نبيه وربما نهاه بجهير الصوت واسلوب العتاب اذا وجده يذهب
غار زاراس لكي ينبته ولكي يعلم فظاعة المنهي عنه ولكي يتذكر ان لولا الله لعثر فليشكره
ويتذلل امامه ويزداد قربا منه والتصاقا به كرضيع تخوفه امه فيلتصق بلبانها .
فتبين ما ذكرنا ان الانبياء متقلبون بين حسنيين فان الله تعالى نقاهم عن
اوضار الهوى فلا يعدون الا الى مرضاة الله الا انهم ربما يفرطون في جانب
فيذهم ربهم الى حاق الجادة، وذلك لان النبي كالاصل لامته كانهم شقوا من نبعه جبلوا
على طبعه وهم مامورون باقتفاء آثاره واقتباس انواره فاوفي افراط منه ازاغة
بجميع الامة. واما سبب افراطهم فلا يخفى انهم لا يعلمون من سرائر الناس
نهاية غورها فلا يقطعون الرجاء من اصلاحهم فيجاهدون بهم كطبيب آس وحميم
مواس حتى يتبين لهم انهم اعداء الله فحينئذ يتبرون منهم كما اخبر الله عن ابراهيم [فلما
تبين له انه عدو لله تبرء منه ان ابراهيم لحليم اواه منيب] وكذلك ربما يقع ان
النبي قد قطع الرجاء لما ظهر عليه من تمردهم ومع ذلك فيهم مطمع كما وقع يونس
وذلك بان الله تعالى وحده عليم بما تكن الصدور فربما يامرهم بالاعراض والاستغناء
وربما يثبتهم على المجاهدة بهم وجملة الكلام ان الله تعالى يصرف نبيه كيف
يشاء فتارة يمنعه عن رحمة وضعها غير موضعها واخرى يثبته على الصبر واحتمال الاذى
والعتاب على الاول دليل على كمال رحمته وعلى الثاني دليل على كمال غيرته في جنب الله
وهو في كلتا الحالتين برئ عن هوى النفس والزيغ الباطل .

(۳) تفسير الكلم وتاويل الجمل في آيات (۱-۱۰)

[عَبَسَ] كلح لكراهية امر يبينه [وتولّى] اي اعرض.
[اَنْ جَآءَهُ] اي لان جاءه وهذا ذكر سبب العبوس فان سبب الكراهية

فی ذلک الوقت کان مجیئہ لانفسہ کما ستعلم۔
[اَلْاَعْمٰی] اتفقوا علی انہ ابن ام مکتوم۔ عبر عنہ بہذا الوصف للدلالۃ علی ضعفہ واحتیاجہ و عدم اطلاعہ علی ما کان فیہ النبیؐ من الشغل و ما کان یقتضی الحال۔
[وَمَا یُدْرِیْکَ لَعَلَّہٗ یَزَّکّٰی] مفعول [ما یدریک] محذوف و اقیم مقامہ [لعلہ یزکی] لدلالۃ علیہ بالمقابلۃ کما فی قولہ تعالی [وما یدریک لعل الساعۃ قریب] ای ما یدریک ان الساعۃ بعید فلعلہا قریب وکذلک قولہ تعالی [وما یدریک لعل الساعۃ تکون قریبا] فاویل الآیۃ۔ کیف العلم بک انہ لم یجی لما یسترک من التزکی او التذکر حتی استجیبت من الکفار ان یقولوا انما یتبعہ العمیان و ضعفاء الناس لسفاہۃ عقولہم او لما یطمعون من محمد لرحمتہ بہم او کیف نتبعہ حتی نکون معہم کما جاء فی القرآن کثیرا فی ذکرا قوالہم۔ وہذا صریح فی ان النبیؐ لم یعلم من الاعمی انہ جاء للتزکی او التذکر وانما کان سبب الکراہیۃ محض مجیئہ الذی کان مظنۃ لما ذکرنا۔ واما ما روی انہ سأل النبی ان یعلمہ القرآن فتولّی عنہ فغیر ثابت من طریق الروایۃ فکیف والقرآن صریح فی خلافہ وسیاتیک بیانہ۔
قولہ [یزکی] ای یتطہر من صحبۃ النبی و دعائہ فتقبل توبتہ و یصلح بالہ۔
[یَذَّکَّرُ] ای ینتفع بما یسمع من القرآن وعظۃ النبی۔
[اسْتَغْنٰی] ای عن التزکی و التذکرۃ و الانابۃ و الخشیۃ کما دل علیہ ما قبلہ وبعدہ بالمقابلۃ فاکتفی بہ۔
[تَصَدّٰی] اصلہ تتصدد من الصدد وہو القبالۃ یقال داری بصدد دارہ۔ تصدی ای تعرض وہو ضد تولی
[وَمَا عَلَیْکَ اَلَّا یَزَّکّٰی] ای لیس علیک بأس او حرج او لوم من عدم طلبہ للتطہر۔

[يسعى] اريد به المجى بالشوق على سبيل الكناية وليس المراد به الاسراع بالقدم لدلالة الموقع وكما يبينه قوله [وهو يخشى] وهذا مثل ما مر فى قوله تعالى [فاسعوا الى ذكر الله]
[يخشى] جامع عام لاطلاقه وفيه النظر الى يوم القيامة لما مر فى السورة السابقة [انما انت منذر من يخشها]
[تلهى] اى تتلهى - تلهى عنه اشتغل عنه من قولهم الهانى عنه ذلك اى شغلنى عنه فما اعتنيت به قال عقبة بن بجير

لحافى لحاف الضيف والبيت بيته ولم يلهنى عنه غزال مقنع

(٤) (موقع هذه الآيات وتصوير قصتها)

موقع هذه الآيات منع النبى صلى الله عليه وسلم عن اضاعة الوقت بالمصرين على الكفر وحثه على التزام المومنين وبيان ذلك ان الله تعالى امره بتقديم الدعوة لرؤساء قومه الذين كانوا ذوى الرياسة الدينية وبالاعراض عنهم اذا تبين اصرارهم على الكفر وبالتزام من تبعه من الناس. كما قال تعالى [وانذر عشيرتك الاقربين واخفض جناحك لمن اتبعك من المومنين فان عصوك فقل انى برئ مما تعملون. وتوكل على العزيز الرحيم. الذى يرىٰك حين تقوم. وتقلبك فى السٰجدين.] فاشتغل النبى بدعوتهم وقد رأى منهم شدة الانفة والكبرياء، وكان من شدة رحمته يصبر على ذلك ويرجوا ان ينتفعوا بالوعظ فكان كلما زادوا جماحا زاد الحاحا، رحمة بهم وشفقة عليهم والقاء بفريضة الرسالة العظمى الخاتمة المتمة ورجاء ان يعز الاسلام بايمان الاقوياء ذوى الباس والنجدة وقد صدق ظنه بايمان ابى بكر وعمر وحمزة وآخرين من السابقين الاولين وخوفا من ان يكون قد قصر من الجهاد والتصبر فى ما فرض عليه ولكن لما كان فى ذلك لبعض شغل عن الذين هم احق بعنايته وتنزل عن سمو محله

فان اللہ تعالیٰ لم یامرہ بالخضوع بل ارسلہ بالعز الشامخ والشرف الباذخ
فکان اللہ تعالیٰ کثیرا ما یصرفہ عن الاسف لہم والالحاح علیہم الی الاشتغال بالصالحین
کما قال تعالیٰ [لعلک باخع نفسک علی آثارہم ان لم یومنوا بہذا الحدیث اسفا] و
کما قال تعالیٰ [واصبر نفسک مع الذین یدعون ربہم بالغداۃ والعشی یریدون وجہہ
ولا تعد عینیک عنہم ترید زینۃ الحیوۃ الدنیا (ای اہل العدۃ والعدد کما قال تعالٰے
المال والبنون زینۃ الحیوۃ الدنیا - فان القوۃ للہ تعالیٰ) ولا تطع من اغفلنا قلبہ عن
ذکرنا واتبع ہواہ وکان امرہ فرطا . وقل الحق من ربکم فمن شاء فلیومن ومن شاء
فلیکفر] وکما قال تعالیٰ [فتول عنہم فما انت بملوم] ای لا لوم علیک ان لم یومنوا
فانک قد اوفیت بما کان یجب علیک ومثلہ کثیر و مما ذکرنا یتبین ان اللہ تعالٰے
کلما وجد نبیہ قد غلا فی ہذا المنہج اوحی الیہ بعض ما یصرف عنانہ الی التوسط . حتی وقعت
ہذہ قصۃ عبد اللہ بن ام مکتوم والوحی ینتظر الوقائع المناسبۃ فجعلہا اللہ سببا لزجر
الاغنیاء ومدح الفقراء وتطییب المنکسری القلوب بابلغ ما یکون من اسالیب الکلام
فانزل علی نبیہ ما کان غایۃ فی التنبیہ علی افراطہ فی الدعوۃ والزجر للمصرین علی کفرہم و
صورۃ الواقعۃ انہ لما جاء الیہ ابن ام مکتوم خاف النبی ان یقولوا انما یتبعک
العمیان والضعفاء لما تعینہم وتسحر عقولہم افترید ان تخلطنا بہم کلا لن نتبعک ابدا الا
ان تطرد ہولاء فانہم لیسوا باکفائنا . وقد صرحوا بذلک کما حکی اللہ تعالیٰ عنہم [قالوا
انومن کما آمن السفہاء] وکما فصل ذلک حیث قال تعالیٰ [وانذر بہ الذین
یخافون ان یحشروا الی ربہم لیس لہم من دونہ ولی ولا شفیع لعلہم یتقون . ولا تطرد
الذین یدعون ربہم بالغداۃ والعشی یریدون وجہہ ، ما علیک من حسابہم من شئی
وما من حسابک علیہم من شئی فتطردہم فتکون من الظلمین . وکذلک فتنا بعضہم
ببعض لیقولوا اہولاء منّ اللہ علیہم من بیننا الیس اللہ باعلم بالشکرین . و

اذا جاءک الذین یومنون بآیتنا فقل سلم علیکم، کتب ربکم علی نفسہ الرحمۃ، انہ من عمل منکم سوءا بجہالۃ ثم تاب من بعدہ واصلح فانہ غفور رحیم۰] وقال تعالی [فاصدع بما تومر واعرض عن المشرکین۰ انا کفیناک المستہزئین۰ الذین یجعلون مع اللہ الہا اخر فسوف یعلمون۰ ولقد نعلم انک یضیق صدرک بما یقولون۰] وتما یخاف من مجئ عبداللہ بن ام مکتوم فی ذلک المجلس ان یذل اصحابہ فی عیون المنکرین فان النبیؐ لسعۃ جودہ ورافتہ بالناس کان یخفہ الضعفاء والنبیؐ من شدۃ غیرتہ وحیاۓ لم یکن لیرضی بما یطعنون فی اصحابہ الذین آمنوا ابتغاء لوجہ ربہم لا لطمع دنیاوی فلما وقع ہذا الامر حان ان یبین اللہ لنبیہ انہ قد بلغ من الغلو فی الدعوۃ مالا ینبغی لہ واخرج الکلام مخرج العتاب حسب الظاہر ولکنہ فی الحقیقۃ زجر للکافرین وثناء علی النبیؐ وتطییب لقلوب المومنین۰ والنبی فی ہذا الخطاب مثلہ مثل راع صالح خرج فی طلب خروف سمین شرید حتی ذہل ساعۃ عن قطیعۃ الصالحۃ التی تتبع اثرہ وتسمع نداءہ فان لم یکن ہذا الشرید اجدر برافتہ من سائر الغنم فالذئب لہ لا للراعی الشفوق فان خاطبہ مالک الغنم لعیاتبہ ـ مالک قد ضربت الصفح عن القطیعۃ الصالحۃ وتتہالک علی خروف غیر طائل دعہ یاکلہ الذئب فانہ اولی بہ ـ علم کل ذی عقل ان ہذا العتاب وان کان بحسب الظاہر متوجہا الی الراعی ولکنہ فی الحقیقۃ سخط بالخروف الاحمق ومدح للقطیعۃ الصالحۃ ودلیل علی شدۃ رافۃ الراعی وغلوہ فی طاعۃ مالکہ وہذا المعنی مع ظہورہ ودلالۃ باقی الکلام علیہ قد التبس علی بعض المفسرین فتوہم اوہاما تخالفہا نفس ہذہ الآیات والآن نبین ذلک بتوفیق اللہ تعالی.

(۵) (ازاحۃ باطل توہموہ فی القصۃ وفی وجہ العتاب)

روی عن مجاہد قال - کان النبیؐ مستخلیا بصندید من صنادید قریش وہو یدعوہ الی اللہ وہو یرجو ان یسلم اذ اقبل عبد اللہ بن ام مکتوم الاعمی فلما راہ النبیؐ کرہ مجیئہ وقال فی نفسہ یقول ہذا القرشی انما اتباعہ العمیان والسفلۃ والعبید فعبس فنزل الوحی عبس وتولی الی آخر الآیۃ - فہذا تاویل مجاہد ہو الظاہر من القرآن کما قدمناہ فی الفصل السابق ولکن آخرین توہموا فی القصۃ ان ابن ام مکتوم جاء الی النبی وسألہ الرشد والتعلیم فاعرض عنہ فعاتب اللہ النبیؐ ونسبوا ہذا القول الی المشاہیر من السلف فمنہم من یروی عن عائشۃ رض ان ابن ام مکتوم قال للنبیؐ ارشدنی وعندہ رجل من عظماء المشرکین ومنہم من یروی عن عائشۃ رض ان النبیؐ کان فی مجلس من وجوہ قریش منہم ابوجہل وعتبۃ بن ربیعۃ ۔ ومنہم من یروی عن ابن عباس انہ کان یناجی عتبۃ بن ربیعۃ والعباس بن عبد المطلب واباجہل بن ہشام فجاء ابن ام مکتوم یستقرءہ آیۃ من القرآن وقال علمنی مما علمک اللہ فاعرض عنہ وعبس فی وجہہ وتولی وکرہ کلامہ ۔ ومنہم من یروی عن الضحاک ان النبیؐ لقی رجلا من اشراف قریش فاتاہ ابن ام مکتوم فجعل یسألہ عن اشیاء من امر الاسلام ومنہم من یروی عن عائشۃ رض انہ اتی النبیؐ وعندہ عتبۃ وشیبۃ ومنہم من یروی عن ابی مالک انہ کان یتصدی لامیۃ بن خلف ومنہم من یروی عن انس رض ان ابن ام مکتوم جاء الی النبیؐ وہو یکلم ابی بن خلف فاعرض عنہ ولا یخفی ان ہذہ الروایات کلہا تنتہی الی الذین لم یکن واحد منہم شہدا لواقعۃ فلو صحت لم یکن الا استنباطا لا خبرا والظاہر من اختلاف ہذہ الروایات انہا ظنون واوہام ناشئۃ مما توہموا من التاویل فوضعوا القصۃ وخبرا افتراء علی من اسند والیہ فکیف یوثق بہا واسانیدہا ضعیفۃ جدا والقرآن ظاہر الدلالۃ علی کذبہا وذلک بوجوہ :-

الاول ان الآیۃ لاتقول انہ عبس من الاعمی او عبس فی وجہہ کما قیل وہل تحس الاعمی بالتعبس انما تعبس علی مجیئہ الذی کان مما یطلق السنۃ ہولاء المفہمین فیجدون للقال مجالا ولم یکن لہم ان ینبسوا بکلمۃ حین کان یقرعہم بالدلائل الواضحۃ علے التوحید والمعاد وترک الانداد کما جاء فی السورۃ وہی الامور التی کان یدعو الیہا حین نزول السورۃ .

والثانی ان قولہ تعالیٰ [وما یدریک لعلہ یزکی او یذکر فتنفعہ الذکری] صریح فی انہ علیہ الصلوۃ لم یعلم ان الاعمی جاء الیہ لیطہر قلبہ او ینور عقلہ بالذکر. فان النبیؐ لو علم بذلک لالتفت الیہ بالبشاشۃ فکانہ قیل لہ۔ لقد ضقت ذرعا بان جاءک بما تکرہہ وما یدریک ذاک لعلہ جاء بما تقربہ عینک۔ وبالجملۃ فالقرآن یابی ان یکون النبیؐ قد علم بان الاعمی جاء لامردینی من التزکی او التذکر ثم عبس لہ .

والثالث ان قولہ تعالے [وما علیک الا یزکی] صریح فی ان النبیؐ کان قد غلا فی امر الدعوۃ کانہ قیل لہ لیس علیک حرج لاجل انہم لا یتزکون حتی لاتزال بہم الی ان یومنوا فیتزکوا ولذلک نظائر کثیرۃ مثلا قولہ تعالی [لست علیہم بمصیطر] وقولہ تعالیٰ [فتول عنہم فما انت بملوم] وقولہ تعالی [فان تولوا فانما علیک البلغ المبین] واسلوب ہذا القول ظاہر فی التخفیف عن النبی ما تحمل من المجاہدۃ بالمنکرین وذلک بمعزل بعید عن حقیقۃ العتاب الذی یخشی لو اعرض النبی استحقارا لمومن ضعیف کما توہموا. وہذا الکلام بعد قولہ تعالی [اما من استغنی فانت لہ تصدی] یبین ان تصدیہ کان من ولوعہ بالدعوۃ لا لاستکبار فی نفسہ من الضعفاء

والرابع ان ما بعد ہذہ الآیات وہو قولہ تعالی [کلا انہا تذکرہ فمن شاء ذکرہ] صریح فی تعلیم الاستغناء عن الذین استغنوا عن ذکر اللہ وفی منع النبیؐ عن التنازل الی ہذا القدر من الالتفات بہم وکذا ما بعدہا وہو قولہ تعالی [اما من جاءک

يسعى وهو يخشى فانت عنه تلهى] يبين ان هذا التلهي والتشاغل لم يكن ما ينبغي لقدر نبيه الكريم وكتابه العزيز كما سياتيك بيانه

والخامس انه ليس ههنا موقع للعتاب الحقيقي على تسليم ما رووه من ان الاعمى كلم النبي يستقرئ القرآن او يسأله الرشد او عن اشياء من امر الاسلام كما تبين مما نذكره في الفصل الآتي وبالجملة اذا نظرت في نفس هذه الآيات وما قبلها وما بعدها تبين لك ان الكلام ليس الا تعليم النبي الاستغناء والترفع حسبما يليق بعزته وعزة دعوته. واسلوب العتاب ههنا ابلغ ما يكون في منعه عن الافراط في اداء فريضة الدعوة وفي تطييب نفسه ونفوس الضعفاء من المومنين وفي زجر الاغنياء من المتكبرين كما سيتضح كل الاتضاح من النظر فيما يتلو من باقي السورة .

(٦) (ازاحة باطل اكبر مما سبق)

بعد ما تبين التاويل الصحيح الصريح لم تبق حاجة الى ذكر ما بني على محض التوهم لكن اردنا ان نريك شناعة ما يجر اليه الاعتماد على الروايات الباطلة لتكون على حذر منها فاعلم ان الامام الرازيؒ قد تفطن بان ههنا لم يكن موقع للعتاب. فاجتهد للجواب فقال ما خلاصته كيف عاتب الله رسوله على ما صدر منه فان ابن ام مكتوم كان يستحق التاديب والزجر فانه وان كان اعمى ولكنه كان يسمع مخاطبة النبيؐ اولئك الكفار فعرف شدة اهتمام النبيؐ بشأنهم فكان اقدامه على قطع كلام النبي والقاء غرضه في البين ايذاء للنبي وذلك معصية ثم ان الاهم مقدم وهو كان قد اسلم وتعلم ما كان يحتاج اليه اما اولئك الكفار فيكون اسلامهم سببا لاسلام جمع عظيم فاقدم ابن ام مكتوم على ما يكون سببا لقطع الخير العظيم. ثم انه تعالى قال [ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون] فنهاهم

عن مجرد النداء فی غیر وقتہ فہذا انداء ابن ام مکتوم الذی کان کالصارف عن اعظم مہمات النبی اولی بان یکون ذنبا ثم من الظاہر ان النبی کان ماذونا بتادیب اصحابہ وکان یزجرہم عن اشیاء فکیف عاتبہ اللہ علی ماکان ماذونا فیہ. قال رحمہ اللہ فہذا جملۃ ما یتعلق بہذا الموضع من الاشکالات ثم قال رحمہ اللہ ما خلاصتہ ان الجواب من وجہین الاول ان الامر وان کان علی ما ذکرتم الا ان ظاہر الواقعۃ یوہم تقدیم الاغنیاء علی الفقراء فلہذا السبب حصلت المعاتبۃ اقول وہذا الوجہ سلیم من القبح ولکنہ ضعیف فان اللہ تعالیٰ اعلم بالسرائر ولا یعاتب الا للنہی فہل نہی النبی عن تادیب اصحابہ کما ذکر فی السوال وہو ماذون فیہ. قال والثانی ان العتاب لعلہ لم یقع علی ما صدر من الرسولؐ من الفعل الظاہر بل علی ان قلبہ قد مال الیہم بسبب قرابتہم وشرفہم وعلو منصبہم وکان ینفر طبعہ عن الاعمی لسبب عماہ وعدم قرابتہ وقلۃ شرفہ (رحم اللہ الرازی کانت ام مکتوم خالۃ خدیجۃؓ وناہیک بہ شرفا وقرابۃ لابنہ) فوقعت المعاتبۃ لا علی التادیب بل لاجل ہذہ الداعیۃ اقول وہذا الوجہ فی غایۃ الشناعۃ اتینفر النبی عن الاعمی لعماہ بل ہو اولی بالرحمۃ والاسی. لعمرک ہذا بعید عن مومن فکیف بنبی. فانظر کیف اہتدی الرازی رحمہ اللہ اولا لما ہو الحق الصریح وہو ان ہناک لا وجہ للعتاب علی النبیؐ ولکن اعتمادہ علی الروایات الضعیفۃ اوردہ ہذا المورد الشنیع فلئن نزہ جانب الرب تعالی عن العتاب فی غیر محلہ فقد دنس جانب رسولہ بما نسب الیہ ما اقلہ لا یلیق بخلقہ العظیم. وبالجملۃ فالقرآن وموقع الکلام واحوال النبی کلہا یبطل ما توہموا من التاویل وذکروا من الروایات الباطلۃ الضعیفۃ.

(۷) (نظم ہذہ الآیات بما یتبعہا)

كَلَّآ اِنَّهَا تَذْكِرَةٌ (١١) فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهٗ (١٢) فِيْ صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ (١٣) مَّرْفُوْعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ (١٤) بِاَيْدِيْ سَفَرَةٍ (١٥) كِرَامٍ بَرَرَةٍ (١٦) قُتِلَ الْاِنْسَانُ مَآ اَكْفَرَهٗ (١٧) مِنْ اَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهٗ (١٨) مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهٗ فَقَدَّرَهٗ (١٩) ثُمَّ السَّبِيْلَ يَسَّرَهٗ (٢٠) ثُمَّ اَمَاتَهٗ فَاَقْبَرَهٗ (٢١) ثُمَّ اِذَا شَآءَ اَنْشَرَهٗ (٢٢)

لما كان موقع هذه الايات تنبيه النبي على علو منصبه لكيلا يتنازل الى الالحاح بالذين اظهروا الاستغناء حتى يشتغل عن الذين يبتغون وجه ربهم اكد هذا الامر ببيان علو ما انزل اليه ليعلم ان الاستغناء عن هؤلاء هو الانسب فقال عز من قائل حكيم:

(٨) تفسير الكلم وتاويل الجمل في آيات (١١-٢٢)

[كَلَّآ] تاكيد لما تقدم من الانكار على غلو النبي في الدعوة ومن تعليمه الاستغناء كانه قيل - لا يليق بك ان تلح عليهم بهذا الالحاح - كما يبينه ما بعده.

[اِنَّهَا تَذْكِرَةٌ] الضمير راجع الى ما تقدم من كلمة [ذكرى] والمراد بها القرآن وآياته وتلاوته وانما اختار الضمير المونث لرعاية ما سبق من كلمة الذكرى وما تحت من كلمة التذكرة. والجملة موقعها ذكر الدليل لما دل عليه كلمة [كَلَّآ] من تعليم الاستغناء.

[فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهٗ] اي ذكر ما تلوت عليهم من الذكر واختار الضمير المذكر لما يتبادر اليه الفهم من المراد به وهو القرآن. وموقع الجملة بيان قوله تعالى [انها تذكرة] اي القرآن محض البلاغ والتذكرة وليس في شيء من الاكراه والالحاح كما جاء كثيرا في القرآن، وفي هذه الجملة ايجاز واكتفاء بما دلت عليه بالمقابلة اي فمن شاء ذكره

ومن شاء لم يذكره وربما يصرح به كما فى قوله تعالىٰ [فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر].

[صُحُفٍ] الصحف جمع صحيفة وهى الورقة المكتوبة كما سميت صحيفة المتلمس وصحيفة الجور ولعل الكلمة مقلوبة من الصفيحة لكل عريض كصفيحة الحجر والسلف والعنق. وبصيغة الجمع ربما يراد بها الكتاب لاشتماله على الاوراق كما فى قوله تعالى [رسول من الله يتلو صحفا مطهرة] قوله تعالى [فى صحف] اى هو فى صحف وموقع الجملة بيان اوصاف ما تقدم وحذف المسند اليه فى ذكر الاوصاف التابعة هو الاسلوب المعروف وقد جاء فى القرآن كثيرا وذكرنا الشواهد فلا نعيده ههنا. وهذه الاوصاف صريح الدلالة على ما ذكرنا من التأويل من ان منزلة القرآن ارفع جدا من ان تعرضه على هولاء بهذا الالحاح فهذه الجمل تاكيد لما دل عليه ما سبق من الاستغناء وموقعها ذكر الدليل على لزوم الاستغناء، كما قال تعالے [فتولوا واستغنى الله]

[مَرْفُوعَة] كلمة جامعة لمعنى العلو والمنزلة كما قال تعالى [وانه فى ام الكتب لدينا لعلى حكيم] وايضا كما قال تعالى [والقرآن المجيد] وهذان الوجهان بيان جانب من صفة [مكرمة]

[مُطَهَّرَة] هذه الصفة ايضا تبين جانبا من صفة التكريم. اى لا تصل اليه ايدى الشياطين والسفلة من الارواح كما قال تعالىٰ [فى كتب مكنون لا يمسه الا المطهرون] وكما قال تعالى [بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ] ويشبهه [كتب عزيز]

[سَفَرَةٍ] هى جمع سافر للكاتب والقارى من السفر للكتابة والقراءة وهذه الكلمة باقية فى العبرانية واصل معناها الخمش ومنه الكتابة فان الكتابة كانت اولا بالخمش بقلم الحديد ثم توسع للبيان والقراءة. فى العبرانية- ספר (سفر) الخمش والكتابة والقراءة- סֹפֵר- (سافر) كاتب فقيه امام قائم. فصح ما قال قتادة- هم القراء وروى ابن جريج عن ابن عباس السفرة بالنبطية القراء. ويوجد فى العربية ايضا

بمعنی الخشں کما قال رو بہ

تسفیر موسی الصلع الحلام

وہٰذہ التی فی العربیۃ مادۃ کتب فی اصل معناہا کامر۔

[کرام] ای جدیرین باحتمال ہٰذہ الامانۃ فلا یتہمون فیہا لشرافتہم۔

[بررۃ] جمع البار للمطیع والموفی بذمتہ فہٰذا تاکید لحفظہم ہٰذہ الامانۃ کما قال تعالی [نزل بہ الروح الامین] وکما قال تعالی [انہ لقول رسول کریم۔ ذی قوۃ عند ذی العرش مکین۔ مطاع ثم امین] ومفاد ہٰذہ الجمل بیان رفیع منزلۃ ہٰذہ القرآن لیتبین انہ لرفعۃ منزلتہ وقدسہ لیس مما یعرض بہٰذا الالحاح علی ہولاء۔ وہٰذہ الآیات تتضمن امرا عظیما من وصفہ وہو انہ مکتوب عند اللہ ومقرو ومحفوظ من کل ریب وشوب۔ واعلم ان المراد من الرفع والتطہیر والصحیفۃ امور الملأ الاعلی وقد فہمنا المفاد کما بینا واما تاویلہا وتعیینہا وتصویرہا فکما یلیق بذلک المکان الاعلی۔

[قُتِلَ الْاِنْسَانُ مَا اَكْفَرَهٗ] [الانسان] کثیرا ما یراد بہ الاکثر منہم وہم الکفار فاما ان یکون اللام للعہد واما ان یکون الحکم علی النوع حسب اکثرہم کما قال تعالی [ان الانسان لظلوم کفار] ومثلہ کثیر۔ [قتل] منقول عن الحقیقۃ فانما یراد بہ اظہار السخط و[ما اکفرہ] بیان سبب ہٰذا السخط والانکار علی مسلکہ۔

[مِنْ اَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهٗ] استفہام تحقیر وتمہیدٌ لما بعدہ من ذکر حالۃ الانسان

[نُطْفَة] ماء قلیل ترشح کما قال ابو صعترۃ البولانی

فما نطفۃ من حب مزن تقاذفت بہ جنبتا الجودی واللیل دامس

وکما قال تعالی [ثم جعل نسلہ من سلالۃ من ماء مہین] ففی نفس ہٰذہ الکلمۃ ابطال ما استبعدوہ من البعث فان اول الخلقۃ جمع من مواضع شتی کما قال تعالی [ولقد علمتم النشأۃ فلولا تذکرون]

[فقدّره] ای قدر اعضاءه وقواه کما شاء ومفاده بیان عجزه وکمال تصرف ربه فیه کما قال تعالی [فی ای صورة ما شاء رکّبک] وفیه ایضا بیان نعمة الرب علیه لما جعله بهذا التقدیر احسن خلقه کما قال تعالی [وصورکم فاحسن صورکم] وتفصیله فی تفسیر سورة والتین.

[السّبیل] اللام فیه للعهد ای السبیل الذی یسلک فیه باستعمال ما قدر فیه من الاعضا والقوی فهداه لاستعمالها وهیأ له الاسباب کما قال تعالیٰ [الذی خلق فسوی. والذی قدر فهدی.] وکما قال تعالی ذکرا عن قول موسیٰ [ربنا الذی اعطی کل شیٔ خلقه ثم ہدی] وقد علمنا من القرآن والفطرة ان اللہ تعالیٰ ہدی الانسان وبین له الخیر والشر ولم یکرهه من قبل ہذا ولا ذاک کما قال تعالی [فجعلناه سمیعا بصیرا. انا ہدینه السبیل (ای سبیل الخیر لدلالة المحل) اما شاکرا واما کفورا.] وکما قال تعالی [ونفس وما سوٰہا. فالہمہا فجورہا وتقوٰہا. قد افلح من زکّہا وقد خاب من دسّہا.] وقد علمنا من القران وصحیح الخبر وصریح العقل ان التیسیر یاتی من الرب تعالے حسبما یختار الانسان لنفسه من سبیلی الخیر والشر کما قال تعالی [فاما من اعطی واتقی وصدق بالحسنی فسنیسره للیسری. واما من بخل واستغنی وکذب بالحسنی فسنیسره للعسری.] فالتاویل ان اللہ تعالیٰ بعد ما خلق الانسان والہمه الخیر والشر لم یکرهه بل یسر له ما اختار لنفسه فجعل اعضاءه وقواه والاسباب طوع ارادته. وہذا من اکبر النعم کما ہو مبسوط فی موضعه.

[فاقبره] قبره دفنه واقبره جعل له قبرا.

[انشره] نشره بسطه وبثّه والافعال للمبالغة ای اقامه سویا بعد ما کان مقبورا خامدا.

(١) نظم ہذہ الجملة فی نفسہا وبالسابق واللاحق

بعدما بین علو منزلة ہذا القرآن وترفعه عن المتدنسین اکد شناعة استغناء الانسان عن ہذہ النعمة العظمی بذکر کمال عجزہ بجنب کمال قدرة الرب تعالیٰ علیه وکذا بین شدة شناعة کفرانه بذکر کمال نعمة ربه. ولما تضمن ہذا البیان وجوب الایمان بقدرته والشکر لنعمه اتبعه قوله [ما اکفرہ] ای ما اکبر تکذیبه وکفرانه ہذا. واعلم ان قوله تعالیٰ [من نطفة الی قوله [فاقبرہ] جامع لبدء حالة الانسان ووسطها واخرہا فاما بدؤہا فانه مخلوق من ماء قلیل ترشح بتقدیر الرب الحکیم من اطراف الجسم وہذا مفہوم من کلمة نطفة کما مر ثم جری علیه تصرف الرب فہذا بدؤہا واما وسطہا فانه لا یقدر علی شئ مما یرید فی تقلباته الا بتیسیر الرب تعالی وفی ہاتین الحالتین ظہور قدرة الرب ونعمته علیه واما آخرہا فانه اماته واقبرہ وفیہا ظہور کمال عجز الانسان وکونه بالکلیة تحت قدرة ربه ثم بعد ذکر ہذہ الاحوال الدالة علی الربوبیة والقدرة تبین لزوم البعث للجزاء الذی ہو مقتضی ما سبق من دلائل کونه مصنوعا ومیسرا فی تقلباته فی ہذا المعاش وذکر من احوال الانسان ما یکون بعد ہذہ الحیوة والممات من النشور الی ربه والآن فتامل کیف دل علی عجز الانسان وفقرہ الی ربه من اول امرہ الی یوم نشرہ فما ابعد حاله عن الاستغناء والاعراض عما انزل الیه ربه من الذکر وہو احسن ما یسرله والنعم به علیه مع انه مخلوق ومتصرف فیه راجع الی مولاہ القادر الحکیم فبعد ما ذکر ہذہ الدلائل التی فی نفسه اعقبہا مثلہا مما یرے فوقه وتحته وحوله من الدلائل علی کونه عبدا مربوبا مرزوقا لیبین شناعة عصیانه وفجورہ کل لبیان فقال عز من قائل حکیم

كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ (٢٣) فَلْيَنظُرِ الْإِنسَانُ إِلَىٰ طَعَامِهِ (٢٤) أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا (٢٥) ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا (٢٦) فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا (٢٧) وَعِنَبًا وَقَضْبًا (٢٨) وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا (٢٩) وَحَدَائِقَ غُلْبًا (٣٠) وَفَاكِهَةً وَأَبًّا (٣١) مَّتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ (٣٢)

(١٠) تفسير الكلم وتاويل الجمل في آيات (٢٣-٣٢)

[كلا] زجر على استغنائه وعصيانه كما يبينه ما بعد ذلك

[لما يقض] اى هو مستمر فى عصيانه الى الآن.

[ما امره] عام لما الهمه فطرة من الشكر لربه والمواساة بالخلق ولما انزل اليه بواسطة الرسل من الاوامر والنواهى

[انا] موقع الجملات التالية موقع البدل من الطعام اى فلينظر الى هذه الامور.

[صببنا الماء صبا] اى انزلنا ماء كثيرا كما قال تعالى [وانزلنا من المعصرات ماء ثجاجا]

[وشققنا الارض شقا] بيان جامع لاربعة معان: لما تفتح الارض افواهها فتشرب الماء فقيه ولما جعل الله فى الارض من الانهار والجور ويؤيده هذه فتقه وبجره شقه. ولما تنشق الارض بالنبات فيخرج منها ازواج شتى. ولما يشقها الحراثون. وكل هذه المعانى مناسبة ههنا فاتى بكلمة جامعة.

[قضبا] القضب نبات يوكل ناعما خضرا ولذلك تسمى الرطبة قضبا وهو بالفارسية اسپست. من قضبه قطعه بصوت مشابه تلفظ حروف قضب ويشبه لفظ المصنع والقضب جامع لكل ما يوكل رطبا.

[حَدَائِقَ] جمع حديقة للروضة المحاطة وتطلق على الاشجار ايضا كالنخل والشجر.
[غُلْبًا] جمع اغلب لغليظ العنق و وصف الحدائق بالغلب اما على كون المراد بالحدائق الاشجار كما ذكرنا واما على وصف الشي بوصف متعلقه كما هو الاسلوب الشائع في العربية اى غلب الاشجار والاول هو الظاهر لان سائر ما ذكر كلها من النبات ولان الفعل المتقدم هو انبتنا.
[أَبًّا] الأبّ العشب والمرعى من اب يوب أبّا و ابابا و ابابة نشأ وطلع وهي مادة قديمة جرى فيها تصرف اللسان فتجدها في صورتشابهة مثلا أمّ وهمّ وهبّ وتاهّب غاب صورة اخرى لهب ولذلك نظائر مثلا هزّ و ازّ و اراق وهراق قال الاعشى ع - اخ قد طوى كشحا وأبّ ليذهبا. اى هب وهم. وانما سمى المرعى ابّا لنشئه اولا بعد المطر ومنه ابّان النبات. لاول خروجه ثم توسع فقيل ابان الشباب لمناسبة ظاهرة ثم ابان كل شي اول وقته. يقال كل الفواكه في ابانها.
ف وتوهم الجوهرى وغيره فجعل الابان فعالا من مادة ابن ولا مناسبة بينهما فان ابنه لشي اتهمه به من الابنة وهي العقدة في العود. وانما هو فعلان من اب لما يدل عليه المناسبة بينهما ولما تجد هذه المادة بهذا المعنى فى العبرانية وهى اخت العربية אבב (اب ب) אב (اب) الخضرة والثمرة אביב (ابيب) السنبلة الخضراء واول شهورهم وهو الربيع لظهور النبات فيه اولا.
ف وما ذكرنا تبين ان هذه المادة مما عرفته العرب وانما قل استعمالها فى اشعارهم لخفة مرادفاتها ولكن اذا اريد استعمال كلمة جامعة وحسن موقعها لم تترك بل تكون احسن من غيرها. وحسن موقعها ههنا غير خفى وياتيك زيادة البيان فى الفصل التالى. فهذا فلا يصح ما يروى من ان ابابكر وعمر رضى الله عنهما اعترفا بجهلهما به. اول هذين الخبرين منقطع والثانى مضطرب. واليقين

بضعفها من وجوه : الاول ان هذه السورة مكية والصحابة اهم شغلهم تلاوة القرآن فكيف لم يسألوا النبي عن معنى كلمة مع طول مدة الصحبة وكيف لم يعلمهم النبي اياها كأن كان القرآن مذهولا عنه حتى اذا توفي النبي تفرده اطلعوا على عدم علمهم بهذه الكلمة وانتبهوا فاعترفوا بجهلهم بها - والثاني انا نجد القرآن اسهل وابين لسانا من عامة اشعارهم وخطباتهم وكانت قريش حكاما على الشعراء في عكاظ و كان ابوبكر من رؤسائهم وخطبائهم وكان عمر لسان قريش وسفيرهم فلا بد ان يكونا اعلمهم بصروف الكلام وقد علمنا كثيرا من انتقاد عمر ما يدل على علو محله في علم اللسان العربي والثالث ان القرآن انما انزل بلسانهم عربيا مبينا ليدعى به الناس ويعقلوه كما قال تعالى [وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه] وقال تعالى [انا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون] والرابع ان الوضاعين لم يذكروا ذلك الا عن اكبر الصحابة واعلمهم ونعلم لشدة حنق مبغضيهم واهتمامهم بالطعن فيهما .

[متاعا] المتاع مصدر ثم اسم لما يتمتع به ومنه للسلعة والمتاع يتضمن قلة المدة فربما يؤكد بالتصريح بها وربما يكتفى بما يفهم منه كما قال تعالى [متاع في الدنيا ثم الينا مرجعهم] اى تمتع لمدة قليلة . والشواهد على ما ذكرنا كثيرة وقوله تعالى [متاعا لكم] سائغ ان يكون مصدرا كما في قوله تعالى [يمتعكم متاعا حسنا الى اجل مسمى] وعلى هذا انا دليله لاجل ان نمتعكم بها . وان يكون حالا اى وهذه متاعا لكم ومآل التاويلين واحد والاول ادل على الربوبية والانعام لصراحة دلالته على ارادة الرب ان يمتعهم .

(۱۱) (نظرة في نظم ما ذكر من اسباب الطعام والمتاع)

نوجهك الى اشتمال هذه الآيات في ثلاث سور سابقة فان هذه السور الاربع

متشابہات فی مطالبہا۔ ولکل موقع اسلوب جدید من الایجاز والتفصیل والترتیب فان الکلام ذو افانین ونذکرہہنا مایلیق بہذا المقام فاعلم ان فی ہذہ الآیات تقدیم الاقدم فالاقدم واختیار التفصیل والاستقصاء مع الایجاز وبیان ذلک انہ تعالی ذکرا ولا ما یسقی کثیرا وہو سریع الاخراج برزتہ فلولا صب الماء الکثیر من السماء لم یحصل للانسان ما ہو اکبر قوام عیشہ وذلک ثلثۃ اصناف حب وثمر وما یوکل رطبا من الخضراوات والبقول۔ فقدم الحب لکونہا اکبر الطعام واجمع لما یعیش بہ الانسان واعظم الغلات المدخرۃ ثم ذکر العنب وہو راس الاثمار ثم ہو مما یدخر زبیبا ویشرب نبیذا طیبا۔ وقد عرفت العرب ذلک فقال اعشی قیس ؎

فاروی الزروع واعنابہا علی سعۃ ماؤہا اذ قسم

فذکر الزروع ثم العنب وذکر سقیہا اتماما لما یجمعہا من لزوم الاہتمام لہا ثم ذکر القضب وہو جامع لکلما یوکل رطبا کما قال تعالی [لنخرج بہ حبا ونباتا] فاکمل ہذا النوع الکثیر السقی السریع النفع۔ وذکر ثانیا ما ہو بطیء الاخراج باکلہ ویسقیہ السماء وذلک قسم الاشجار کلہا فقدم الزیتون لکونہ مبارکا ولکونہ اخص الغلات کما سنذکر ثم ذکر النخل وہو للعرب قوام ولذۃ معا فوجہہم وغنیہم ثم ال ہذا النوع بما یستوفی اشجار الثمر الغلاظ الجذوع۔ ویشبہ ما ذکرنا ما جاء فی التوراۃ فانہا تذکر من غلات الارض الحب والعنب والزیتون (تثنیہ ص۲۴ ف ۱۹-۲۱) ایضا ص۲۳ ف ۳۸-۴۰) وانما ترک النخل لان ارض الشام لم تکن باجود منابتہا فاما العرب فالتمر ہو جل غلاتہم ولذلک ربما تذکر مع الزرع کما فی قولہ تعالی [فی جنت وعیون، وزروع ونخل طلعہا ہضیم] ایضا [ونزلنا من السماء ماء مبرکا فانبتنا بہ جنت وحب الحصید۔ والنخل باسقت لہا طلع نضید]

ایضا [وجنت من اعناب وزرع ونخیل] فهذان القسمان استوفیا جل مایزرعه الانسان ویغرسه فبعد ذلک ذکر ثالثا مایستوفی الباقی من نبات الارض فاتی بکلمتین جامعتین وهما الفاکهة والاب. الاولی للانسان والثانیة للانعام کما صرح بک بقوله [متاعا لکم ولانعامکم] فتری فی هذا النظم اسلوب الاستدراک بما یستوفی الباقی وهذا کثیر فی القرآن کقوله تعالی [بما تبصرون وبما لا تبصرون] وکقوله تعالی بعد ذکر اسماء الرسل [ورسلا قد قصصنهم علیک من قبل ورسلا لم نقصصهم علیک] وکقوله تعالی بعد ذکر حاملات الاثقال من الخیل والبغال والحمیر [ویخلق ما لا تعلمون]

(۱۲) نظم هذه الجملة بالسابق واللاحق

لایخفی ان خلاصة هذا التذکر ان الله تعالی رزقنا ورزق انعامنا فکلنا عیال علیه و انعامنا مذللة تحت ایدینا مع انها تاکل مثلنا من رزق الله فما اشنع بنا ان نعصی الرب تعالی هذا ونظیر هذا التذکر قد مر فی السورة السابقة فلا نعید ما قدمنا هناک ولکن نذکر ههنا بقدر ما یبین ربط هذه الجملة بالسابقة واللاحقة. فاعلم ان السابقة تذکر شناعة استغنائه من جهة کفره وانکاره وهذه تذکر شناعة استغنائه من جهة فجوره وعصیانه وفی کلتا الجملتین دلالة واضحة علی الربوبیة وعلی البعث وکل ذلک یهدی الی الایمان بالجزاء وایضا ما ذکر من امر طعامه ومتاعه مثل جامع لهذه الحیوة والآخرة کما قال تعالی [یاایها الناس انما بغیکم علی انفسکم متاع الحیوة الدنیا ثم الینا مرجعکم فننبئکم بما کنتم تعملون. انما مثل الحیوة الدنیا کماء انزلنه من السماء فاختلط به نبات الارض مما یاکل الناس والانعام حتی اذا اخذت الارض زخرفها وازینت وظن اهلها انهم قدرون علیها اتها امرنا لیلا او نهارا فجعلنها حصیدا کان لم تغن بالامس کذلک نفصل الآیت لقوم یتفکرون] فلما کان

فَإِذَا جَآءَتِ الصَّآخَّةُ (۳۳) يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (۳۴) وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ (۳۵) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (۳۶) لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (۳۷) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ (۳۸) ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ (۳۹) وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (۴۰) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (۴۱) أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ (۴۲)

ذلک کذلک اتبع ہذا الذکر ذکر یوم الجزاء و ایضا من اسلوب القرآن الإتیان بالترغیب و الترہیب مع الدلائل فقال عز من قائل حکیم :-

---

(۱۳) (تفسیر الکلم و الجمل فی آیات (۳۳-۴۲))

[اَلصَّآخَّةُ] صخ سمعہ اصمہ وسمیت القیامۃ صاخۃ لصیحتہا الاولی ولہولہا المذہل کما قال تعالی [یوم تذہل کل مرضعۃ عما ارضعت وتضع کل ذات حمل حملہا وتری الناس سکاری] ولذلک یقال للداہیۃ العظیمۃ . لا ینادی ولیدہا - فالصاخۃ جامعۃ لمعنیین وصراحۃ ولالتہا علی المعنی الاول اغنت عن بیان زائد واما المعنی الثانی فبینہ بما بعدہا الی قولہ تعالی [لکل امری منہم یومئذ شان یغنیہ]

[یَفِرُّ] انما ہو کنایۃ عن ہول ذلک الیوم فیذہل بعضہم عن بعض کما بینہ بما بعدہ .

[مُّسْفِرَةٌ] مضیئۃ من اسفر الصبح وذلک کنایۃ عن اوّل ظہور المسرۃ ویفسرہ ما بعدہ

[ضَاحِكَةٌ] انما ہی کنایۃ عن المسرۃ کما یفسرہا ما بعدہا والضحک ہہنا ہو البشاشۃ بما وجد وا من الامن وقرب الحسنی .

[مُّسْتَبْشِرَةٌ] بما یلقوا من النعیم العتید لہم .

[عَلَيْهَا غَبَرَةٌ] جاء بمقابلہ مسفرۃ وکنی بہ عن الذلۃ والغم کما قال تعالےٰ [ولا یرہق وجوہہم قتر ولا ذلۃ] وکما قال امرؤ القیس ع
علیہ القتام سیئ الظن والبال

[تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ] ای یعلوہا السواد والقترۃ اشد من الغبرۃ ای تغشاہا غبرۃ ثم تعلوہا سواد. وقولہ تعالیٰ [علیہا غبرۃ ترہقہا قترۃ] جاء بمقابلۃ ماسبق من قولہ تعالےٰ [مسفرۃ ضاحکۃ مستبشرہ] وہذان کما جاء قولہ تعالیٰ [یوم تبیض وجوہ وتسود وجوہ]
[أُولَئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ] المنکرون لآیات اللہ الجاحدون نعمہ والآثمون العصاۃ لاوامرہ فہاتان الکلمتان جامعتان لما فصل فیما سبق من ذکر کفر الانسان وفجورہ واستغنائہ.

(۱۴) (نظرۃ فیما دل علیہ نظم السورۃ من الحکمۃ فی ذکر خلال الخیر والشر)

القرآن لا تترک مراعات الحکمۃ فی نظم ما یذکر من الامور فاعلم ان السورۃ ذکر خلال الخیر والشر علی سبیل المقابلۃ اما الاولی فالتزکی والتذکر والخشیۃ واما الثانیۃ فالاستغناء والکفر والفجور والترتیب فی الاولی نازل لان الصالحین یجرون الی غایۃ فالغایۃ اول شیء فی نظرہم والترتیب فی الثانیۃ صاعد لان الفاسقین لا یعلمون الی ما یجرون الیہ. فذلک سبب الاختلاف بین الترتیبین. اما بیان ماذکرنا من رعایۃ الترتیب فلا یخفی ان الخشیۃ اصل الفلاح وہی الباعثۃ علی التذکر والتذکر یہدی الی التزکی وہو المقصود. وکذلک الاستغناء اصل الفساد وہو الباعث علی الکفر بالحق الواضح والکفر یہدی الی الفجور وعلی ماذکرنا من ترتیب ہذہ الصفات شواہد جمۃ فی القرآن وقد مر فی مواضع فلا نعیدہ ومن یارس یطلع.

(۱۵) (نظرة فی نظم جملات السورة تمامها)

قد تبین مما تقدم ان اول السورة فی تشنیع المستغنین الکافرین الفاجرین علی سبیل التعریض بلیتنبهوا و ہذا الی عشر آیات فاتبع ہذه الجملة ذکر علو منزلة ہذه التذکرة المکرمة المرفوعة المطهرة بایدی الملائکة الکرام و قد انزلها الله لعباده فضلا علیهم فلا یلیق بالمعرضین عنها الکارهین سماعها و ہذا الی ست عشرة آیه. ثم اتبعها جملتین و ذکر فیهما من نعمه و قدرته ما یوضح مهانة الانسان وضعفه وفقره الی ربه لتتضح شناعة کفره و فجوره اما الجملة الاولی فتذکر النعم التی فی نفس وجوده وهی الی اثنتین وعشرین آیة و اما الجملة الثانیة فتذکر النعم التی تحفه و بها بقاؤه وهی الی اثنتین وثلثین آیة و بدء الاولی بقوله [قتل الانسان ما اکفره] و بدء الثانیة بقوله [کلا لما یقض ما امره] ای ما اشد الکفر ممن هو نفسه شهادة علی عبودیته وفقره و رجوعه الی دار الجزاء والحساب و ما اشنع طول عصیان من لا یطول عیشه الا برزق من ربه متوال و هو یری ذلک عیانا فذکر الکفر والفجور معا کما یذکر الایمان و عمل الصالحات حسب ترتیب عقلی فان الاعمال تابعة للعقائد و الاخلاق کما قال تعالی [ارایت الذی یکذب بالدین فذلک الذی یدع الیتیم] و ہذا کثیر فی القران. ہذا و خلاصة معنی الجملتین- ان الانسان یری فی نفسه نعم خالقه القادر ثم یستغنی عنه و ینکر ان یحاسبه فیبعثه فما اکفره اهو کافر بقدرته ام بنعمته افیرید ان ینعم علیه و یترک سدی. ثم یری فیما حوله نعم ربه الرازق ثم یعصیه فما افجره- و الی ہذین الطرفین من فساد حالهم یشیر ما جاء فی آخر ہذه السورة من قوله تعالی [اولئک هم الکفرة الفجرة] ثم بعد ما بین فقر الانسان و حرمان نعمة الرب و قدرته علیه حان ان یذکر فقره بعد ہذه الحیوة یوم یذهب عنه کل ما کان سببا لغفلته و استغنائه و کفره و فجوره و ذکر ذلک الی سبع و ثلثین آیة فالحق ذکر القیامة بما مهد لها من الدلائل

وہکذا الحق ذکر البعث بما کان دلیلا علیہ فی الجملۃ الاولی فکما جاء بعد ذکر خلقۃ الانسان قولہ تعالیٰ [فاذا شاء انشرہ] فہکذا بعد ذکر رزقہ جاء قولہ تعالیٰ [فاذا جاءت الصاخۃ] فان الانسان اذا تذکر خلقتہ تبین لہ قدرۃ خالقہ علی نشرہ واذا تذکر ادرار رزقہ علیہ تبین لہ لزوم الحساب ووقوفہ بین یدی مولاہ ومربیہ۔ ویشبہ ہذا الاسلوب ما جاء فی سورۃ المرسلت من قولہ تعالیٰ [الم نخلقکم من ماء مہین فجعلنہ فی قرار مکین الی قدر معلوم۔ فقدرنا فنعم القادرون۔ ویل یومئذ للمکذبین (ای المکذبین بالبعث) الم نجعل الارض کفاتا۔ احیاء وامواتا۔ وجعلنا فیہا رواسی شمخت واسقینکم ماء فراتا۔ ویل یومئذ للمکذبین] ای بالجزاء۔ ولذلک نظائر اخر ثم بعد ذکر غایۃ فقر الانسان وشناعۃ استغنائہ بکفرہ وفجورہ ختم السورۃ بذکر مآل الفریقین الخاشیۃ المتزکیۃ والکفرۃ الفجرۃ کما بدء السورۃ بذکرہما وذلک الی اثنتین واربعین آیۃ وہی تمام السورۃ۔ فانظر کیف بنی سیاق ہذہ السورۃ لذکر شناعۃ استغناء الانسان مع کمال فقرہ واحتیاجہ الی ما یسر لہ الرب من نعمہ السوابغ لاسیما ہذہ التذکرۃ التی ہی اعظم ارزاقہ بہ واخرج جملۃ ہذا البیان مخرج التنبیہ للنبی علی ان لا یطمع علی ہؤلاء المستغنین ویشتغل بالذین ہم احقاء بہذہ النعمۃ العظمی۔ ہذا آخر ما تیسر لنا ذکرہ فی

ہذا المقام والحمد للہ رب العالمین

والصلوۃ علی سیدنا محمد وآلہ

وصحبہ اجمعین

فہرس مصنفات صاحب ہذا الکتاب

اجزاء من التفسیر المسمی نظام القرآن

آنات

تفسیر سورة تبت یدا ابی لہب ۴ر

تفسیر سورة التحریم ۴ر

تفسیر سورة عبس وتولی ۴ر

تفسیر سورة القیامہ ۴ر

تفسیر سورة والتین ۴ر

تفسیر سورة الکفرون ۴ر

تفسیر سورة والعصر ۴ر

تفسیر سورة والذریت ۶ر

امعان فی اقسام القرآن ۶ر

الرای الصحیح فی من ہو الذبیح ۱۰ر

اسباق النحو، سہل طرز پر عربی گرامر بزبان اُردو حصہ اول ۴ر حصہ دوم ۶ر

دیوان حمید، بزبان فارسی ۱۲ر

خرد نامہ، ترجمۂ امثال حضرت سلیمان علیہ السلام منظوم بزبان دری ۱ر

تحفۃ الاعراب، عربی کی نحو جدید، اُردو نظم میں، ۲ر

تطلب من مدرسۃ الاصلاح، سرائے میر، اعظم گڈھ۔

من

نظام القرآن

تأویل الفرقان بالفرقان

تألیف

المعلم عبد الحمید الفراہی

طبع فی مطبعة معارف اعظم گڑھ

الہند

تفسیر
سورۃ والتین ۹۵

فہرس مطالب الفصول

سورة التين

بسم الله الرحمن الرحيم

وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ (١) وَطُورِ سِينِينَ (٢) وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ (٣) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (٤) ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (٥) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٦) فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ (٧) أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ (٨)

---

(١) (جملة الكلام في عمود السورة ومضمونها ونظمها)

يرى في بادي النظر ان عمود السورة هو اثبات الدين اي الدينونة والقضاء على الانسان حسب اعمالهم فبدء السورة بالقسم على سبيل الاستشهاد وقد بينا في كتاب الامعان ان هذه الاقسام نوع خاص من القسم يراد به الاستشهاد على ما اقسم عليه وليست في شئ من التعظيم للمقسم به فانما هي شهادات لاغير فعلى هذا الاصل استشهد باربع شهادات مشيرة الى وقائع الدينونة في الدنيا ليتذكروا ان الله تعالى ليس بغافل عما يعمل عباده فانه لم يزل يدينهم بالقسط ويحكم عليهم بالحق والعدل بذلك الشبهة في وقوع

الدینونۃ یوم القیامۃ و ہذا النوع من الاستدلال کثیر فی القرآن مثلا [والذّٰریٰت ذروًا فالحاملات وقرا فالجاریٰت یسرا فالمقسمٰت امرا انما توعدون لصادق وان الدین لواقع] ایضا [یاایہا الانسان ماغرک بربک الکریم الذی خلقک فسوٰک فعدلک فی ای صورۃ ماشاء رکبک کلا بل تکذبون بالدین] فاستشہد بافعالہ علیٰ کونہ دیانا فہکذا ہہنا استدل بوقائع الدینونۃ علی وقوع الدین. ثم ختم الکلام بالدلیل اللمی وہو الاستدلال بوصف الرب تعالی وہذا اقوی الدلائل مع غفلۃ الناس عنہ فاختار فیہ اسلوب الاستفہام لیدل علی کون الانکار بہ فی غایۃ الاستبعاد کما تری ذلک فی قولہ تعالیٰ [افنجعل المسلمین کالمجرمین مالکم کیف تحکمون] وقولہ [کیف تکفرون باللہ وکنتم امواتا فاحیٰکم] وقولہ [افی اللہ شک فاطر السمٰوٰت والارض] وہذا کثیر فی القران. فکذلک ہہنا اورد البرہان اللمی علی اسلوب الاستفہام. وھما ذکر من الشہادات دل ایضا علی طرف خاص من الدینونۃ وہو اثبات ہذہ البعثۃ وقد کثر فی القرآن الاستدلال علی النبوۃ بکونہا من اکبر مظاہر الدینونۃ ورحمۃ الرب وحکمہ بالعدل فانہ لم نقض علی العباد الا بعد ارسال الرسل وکذلک فی القیامۃ یقضی علیہم بشہادۃ رسلہم فبعثۃ الرسول دینونۃ فی الدنیا وقیامۃ صغری فانہ عند ذلک فریق ینجو وفریق یہلک وینقطع عذرہم عند الدینونۃ الکبری کما قال تعالیٰ [رسلا مبشرین ومنذرین لئلا یکون للناس علی اللہ حجۃ بعد الرسل] وہذا مبسوط فی موضعہ فعلی ہذا الاصل استدل بالوقائع الماضیۃ علی کلا الامرین اعنی ان الدین لابد واقع وان ہذہ البعثۃ جاءت حسب سنۃ اللہ تعالی وجریانہا بالعدل وحسب قضائہ فیما تقدم من حکمہ الحکیم العادل وذلک اجمال القول فی العمود الذی اقسم علیہ ویتضح لک ما ذکرنا ما یتلو الی آخر الفصول۔

[التین والزیتون] انظر الفصل الثالی [احسن تقویم] قوم الشیء جعله مستقیما قومت الرمح فاستقام ومن ههنا یراد به جعل الشیء مناسبا لغایة فهذا التقویم معنوی فهو مثل التسویة وکل خلق تسویة قال تعالی [الذی خلق فسوی] فلم یخلق الله تعالی خلقا الا لغایة فجعل خلقه مناسبا لتلک الغایة فعلی هذا اذ خص الانسان باحسن تقویم کان المراد منه خلقه مناسبا لاحسن غایة وذلک بان سواه علی ترکیب صالح لان ینفخ فیه روحه.

[رددنٰه] الرد یاتی علی وجوه ومنها الاعادة الی الحالة الاولی کما قال تعالیٰ [لو یردونکم بعد ایمانکم کفارا] ای یصیرونکم بعد ایمانکم کفارا مرة اخری. وهذا قریب من اصل المعنی وهو کما قال تعالےٰ [... یردوکم علی اعقابکم فتنقلبوا خٰسرین]

[اسفل سافلین] اسفل اما هو حال عن ضمیر المفعول فی [رددنه] او ظرف وعلی هذا یکون المعنی انا صیرناه مرة اخری فی مقام اسفل کما تری فی قوله تعالے [اذ انتم بالعدوة الدنیا وهم بالعدوة القصوی والرکب اسفل منکم] ای بمقام اسفل ولا فرق بین التاویلین من جهة المعنی واما التالیف فزعموا انه علی الاضافة ولکنه یخالف العربیة فان اضافة افعل اذا کانت الی نکرة فلا بد ان یکون المضاف الیه مفردا کما قال تعالےٰ [ولا تکونوا اول کافر به] فالظاهر ان [سافلین] حال مستقل سواء کان [اسفل] ظرفا او حالا ولذلک جاء نکرة مع کونه جمعا وهذا اقرب ایضا من جهة التاویل فان موقع هذا الحال یدل علی ان الانسان نفسه اختار السفل فکانه قیل ثم رددنا الانسان الی مقام اسفل والحال انهم کانوا ذاهبین بانفسهم الی السفل واما مجی الجمع بعد افراد الضمیر فی قوله تعالی [رددنه] فلان المراد

بالانسان نوعه فجاء بالجمع رعایة للمعنی وہذا کثیر ومنه قوله تعالیٰ [متاعا لکم ولانعامکم] بعد قوله تعالیٰ [فلینظر الانسان الی طعامه الخ] وقوله تعالیٰ [افلا یعلم اذا بعثر ما فی القبور وحصل ما فی الصدور ان ربہم بہم یومئذ لخبیر] وسترجع الی بیان تاویل اسفل سافلین فی الفصل الحادی عشر.

[الا] اولہا الی وجہین الاستثناء المتصل او الاستدراک والثانی ہو الظاہر لما اردفہا بالجزاء کما فی قوله تعالیٰ [فذکر انما انت مذکر لست علیہم بمصیطر. الا من تولیٰ وکفر فیعذبہ اللہ العذاب الاکبر] وکما فی قوله تعالیٰ [وحفظنٰہا من کل شیطٰن رجیم. الا من استرق السمع فاتبعہ شہاب مبین] وسیاتیک بیان الفرق بین التاویلین فی الفصل الحادی عشر.

[ممنون] من منّ اذا قطع قال لبید ع ددغبر کواسب لا یمن طعامہا، غیر ممنون ای دائم کما قال تعالیٰ [لا مقطوعة ولا ممنوعة] وایضا [عطاء غیر مجذوذ] ولیس من المنة فانه لا نظیر لذلک المعنی فی القرآن وکیف تنفی المنة فان کل اجر من اللہ فضل ومنة.

[فما یکذبک بعد بالدین] کذب بالشیء ضد صدق به وقد جاء فی القرآن کثیرا مثلا [ارءیت الذی یکذب بالدین] و[کلا بل تکذبون بالدین] و[کذبوا بلقاء الآخرة] و اما کذبه به فجاء ایضا قال تعالیٰ [فقد کذبوکم بما تقولون] ای فیما تقولون. وفی کل ذلک نسب التکذیب الی الرجال واما ہہنا فنسب الی غیر ذوی العقول فاما ان یکون من قبیل نسبة الشہادة والنطق الی الاشیاء کما قال تعالیٰ [ہذا کتابنا ینطق علیکم بالحق] وعلی ہذا کان المعنی فای شیء بعد ہذه الشہادات یشہد بانک کاذب فی قولک بوقوع الدین. واما ان یکون التکذیب بمعنی الحمل علی التکذیب کما ذہب الیه الزمخشری ولم اجد لہذا المعنی شاہدا فی القرآن ولا فی کلام العرب ولو ثبت لکان تاویلا واضحا. واما ان یکون بمعنی القاء الامانی والظنون کما قال افنون وہو جاہلی سه

ولا خیر فیما کذب المرء نفسه   وتقواله للشی یالیت ذا ایا

ای لا خیر فیما یحدث المرء نفسه من الامانی والآمال الکاذبة وقال عبید بن الابرص

والمرء ما عاش فی تکذیب   طول الحیاة له تعذیب.

ای ما عاش فی محض الامانی غیر فائز بما یتمناه فطول الحیاة عذاب علیه. فهذه تامة معان للتکذیب اذا کان متعدیا واما بیان ما یکون التاویل ههنا فسیاتیک فی الفصل الثانی عشر ان شاء الله تعالی۔

[الدین] الدین هو الجزاء والدینونة من قولهم " دناهم کما دانوا " وقولهم " وکما تدین تدان "، وقد جاء فی القرآن کثیرا وقد مر آنفا بعض الشواهد.

(۳) (تعیین المراد بما اقسم به من المواضع)

لا یخفی علیک ان المقسم به انما ینظر الیه من جهة کونه دلیلا وشاهدا وآیة علی ما اقسم علیه وقد مر ان المقسم علیه هو امر الدینونة فلا بد من اشتراک هذه الاسماء فی هذه الجهة وستعلم فی الفصول التالیة ما وقع من الدینونة علی هذه المواضع وذلک یدل علی ان المراد بالتین والزیتون موضعان لیس الا وایضا قرن التین والزیتون بطور سینین والبلد الامین فدل بالنظم علی کونهما اسمین لموضعین وایضا لا یخفی علیک انه کان من عادة العرب التذکر برؤیة الدیار وآثارها وکثر ذلک فی کلامهم جدا فذکر المواضع للتنبیه علی ما وقع بها اقرب الی اذهانهم واوقع فی نفوسهم وعلی هذا اکثر فی القرآن التذکیر بذکر البلاد کما قال تعالی [تلک القری نقص علیک من انبائها] وایضا فی التوراة ما یطابق بهذا التاویل وسیاتیک بیانه فی الفصل التاسع وعلی هذا لا تغیر معنی التین والزیتون وانما تقتص وجوه معنی واحد حسب سنة الکلام کما ستعرف وبذلک یرتفع الاختلاف من بین قولین لعکرمة حیث قال مرة هو تینکم وزیتونکم ومرة انهما جبلان،

هذا۔ والآن نذكر ما هو المراد بهذه الاسماء۔ فاما التين فالمراد به موضع خاص عرفته العرب بهذا الاسم لكونه منبت التين والعرب يسمون الموضع باسم ما ينبت فيه كالغضى والشجر والنخلة وليس ذلك خروجا عن اصل معنى الكلمة وانما هو استعمالها فى بعض وجوهها بطريق تسمية الظرف بالمظروف. قال النابغة الذبياني من بني غطفان ؎

وهبت الريح من تلقاء ذي ارل   تزجي مع الليل فى صرادها صرما

صهب الظلال اتين التين عن عرض   يزجين غيما قليلا ماءه شبما

اراد بالتين جبلا فى الشمال. قال الاولون هو بين حلوان وهمدان واما خلافهم من ابي حنيفة الدينوري مستدلا بان ذلك الموضع بعيد من بلاد غطفان فلا يلتفت اليه فان الشعراء ربما يذكرون ما بعد عن بلادهم جدا وهذا النابغة نفسه ذكر كابل وسد ياجوج وتدمر فهل هذه فى بلاد غطفان وجبل التين على قول الاولين ليس بهذا البعد فانما هو على جانب من العراق وهم يذكرون الفرات ودجلة وخابور والخورنق والسدير۔ ولعل ابا حنيفة اخطأ معنى قوله «اتين التين» وظن ان النابغة اراد به الاتيان الى بلاده وانما هو اراد المرور فانه يصف الريح الباردة الشمالية التي تزجي السحب الصهب القليلة الماء التي مرت بجانب جبل التين فازدادت به برودة والعرب تذكر كثيرا [illegible]ب الريح الباردة من جانب الشمال وكذا يذكرون الجودي بالبرودة۔ قال ابو صعترة البولاني وهو جاهلي ؎

فما نطفة من حب مزن تقاذفت   به جنبتا الجودي والليل دامس

فلما اقرته اللصاب تنفست   شمال لاعلى مائه فهو قارس

فلا شك ان النابغة اراد بالتين جبلا فى الشمال ولعله هو الجودي او قريب منه وكما اخطأ الدينوري فى بيت النابغة فكذلك اخطأ صاحب معجم البلدان فى بيت ابي صعترة فقال انه اراد بالجودي موضعا فى اليمن فظن ان الشاعر لا يذكر الا بلاده وقد مر آنفا ان ذلك ظن باطل ولم يثبت احد ان الجودي جبل فى اليمن

وانما الجودي هو الذي ذكرنا ويؤيد ذلك ما روي عن ابن عباس رض في تاويل هذه الآية فقال ان المراد به مسجد نوح الذي بني على الجودي وعن عكرمة التين والزيتون جبلان. وعلى هذا يتبين ان التين اما هو الجودي او قريب منه وفي التوراة ان بني آدم تفرقوا بعد نوح عليه السلام والقرآن يدل على كونه قريبا من الجودي فيستدل بذلك على ان التين كان مسكن آدم وذريته ويؤيده ايضا ما جاء في التوراة من ان آدم عليه السلام كان يخصف عليه من ورق التين. هذا - واما الزيتون فايضا اطلق اسمه على منبته حسب سنة العربية كما مرآنفا. ولا يخفى ان المراد جبل الزيتون الذي كثر ذكر تفرعات المسيح عليه - لوقا (۲۱: ۳۷) وكان في النهار يعلم فے الهيكل وفي الليل يخرج ويبيت في الجبل الذي يدعے جبل الزيتون - وسياتيك تفصيل ذلك في الفصل السادس ويوافق ذلك اقوال السلف منا فقد روي عن ابن عباس رض وعن كعب ان الزيتون بيت المقدس وعن قتادة انه الجبل الذي عليه بيت المقدس (ابن جرير) **واما طور سينين** فمعروف ولكن صورة الكلمة تستدعي بيانا فاعلم ان القرآن ذكره في موضع آخر باسم [طور سيناء] فمرة اتى بها على التانيث ومرة على جمع السلامة فدل على ان التانيث اما هو لكونه وصفا للجمع كما تقول جمعاء واجمعون وفي التوراة جاء سينا وسينيم وفي العبرانية "يم" علامة الجمع وقال بعض علماء اهل الكتاب ان سينيم اسم ارض الصين بدليل انه اسم ارض بعيدة عن فلسطين وهذا الدليل كما ترى. **واما البلد الامين** فلا حاجة الى بيانه وانما لم يقل مكة ليكون اوضح في الدلالة على وجه الاستشهاد كما ياتيك ذكره في الفصل الثامن ان شاء الله تعالے

(۴) الاصل الكلي في وجوه الاستشهاد بهذه البقاع الاربع

قد مر ان المقسم به في الاستشهاد لا ينظر اليه الا من جهة ما يكون آية وشهادة

علی المقسم علیہ وقد علمت مجملا ان المقسم علیہ فی ہذہ السورۃ ہو امر الدینونۃ فالآن ننظر الی ہذہ البقاع من ہذہ الجہۃ لا غیر۔ واعلم ان الشئ الواحد ربما یستشہد بہ من وجوہ کثیرۃ فلا حاجۃ الی حصر الوجوہ وقد جاء فی القرآن الاستشہاد بشئ واحد من جہات شتی مثلا استشہد بالمطر من جہۃ علی الربوبیۃ ومن جہۃ اخری علی البعث بعد الموت وربما یصرح بکثرۃ الوجوہ کما قال تعالی [ہو الذی جعل لکم اللیل لتسکنوا فیہ والنہار مبصرا ان فی ذلک لآیت] فجعل فیہما آیات لا آیۃ واحدۃ وکذلک قال تعالی [ان فی اختلاف اللیل والنہار لآیت] وقال تعالی [وفی الارض آیت للموقنین۔ وفی انفسکم افلا تبصرون۔] وہذا کثیر وظاہر۔ ومع ذلک اذا اقسم بشئ علی امر فعند ذلک لا یؤخذ من جہات المقسم بہ الا ما کان شاہدا علی المقسم علیہ۔ وبعد ما تبینت ہذا الاصل فاعلم ان ہذہ البقاع الاربع مواضع ظہور الدینونۃ الدالۃ علی ان الرب تعالے یدین الانسان بالرحمۃ۔ والعدل حسب اعمالہ فہذا ہو الاصل الکلی فی النظر فی وجوہ الاستشہاد بہذہ البقاع واما تفصیل ذلک فنذکرہ فی الفصول الآتیۃ۔

(۵) (وجہ الاستشہاد علی الدینونۃ بالتین)

اعلم ان التین ہو اول موضع لظہور الدینونۃ علی الانسان وذلک بان آدمؑ لما نسی عہد الرب وسمع لقول حاسدہ وقعت علیہ وعلی زوجہ الدینونۃ فاہبطا بعد الرفعۃ وسلبا لباس الجنۃ کما قال تعالی [طفقا یخصفان علیہما من ورق الجنۃ] وجعل اللہ تعالی ذلک الامر تذکارا وموعظۃ لنسلہ فقال تعالی [یٰبنی آدم لا یفتننکم الشیطن کما اخرج ابویکم من الجنۃ ینزع عنہما لباسہما] وقد صرح فی التوراۃ بان الشجرۃ التی خصفا علیہما من ورقہا کانت شجرۃ التین ثم عند ذلک تابا الی الرب وتاب الرب علیہما ووعد بانزال ہدیہ واجر من تبعہ من ذریتہ فاعطاہ عہدا ثانیا فواقعۃ التین جمعت السلب والعطاء۔ الاول لنسیانہ العہد الاول والثانی لانابتہ الی الرب۔ وکذلک وقعت الدینونۃ علی نسلہ فی عہد نوح

علیہ السلام عند جبل التین فاہلک الظالمون وبورک الباقون کما قال تعالیٰ [وقیل یٰارض ابلعی ماءک ویٰسماء اقلعی وغیض الماء وقضی الامر واستوت علی الجودی وقیل بعداً للقوم الظٰلمین] ثم بعد ذکر دعاء نوح قال تعالیٰ [قیل ینوح اہبط بسلٰم منا وبرکٰت علیک وعلی امم ممن معک وامم سنمتعہم ثم یمسہم منا عذاب الیم] ای جعلنا السلام والبرکات لک وللمؤمنین معک واما الآخرون فلہم ایضا متاع من الدنیا قلیل ثم عذاب الیم. فصار التین آیۃ وتذکرۃ لما وقع علی الانسان من الدینونۃ وقضاء الرب تعالیٰ. وذکرہا باسم التین بدل السعیر احسن لما ہو اوضح دلالۃ علی واقعۃ ہی اقدم واوسع من واقعۃ الطوفان. ثم فی ہذا الاسم دلالۃ آخری وسیاتیک ذکرہا۔

(٦) (وجہ الاستشہاد علی الدینونۃ بالزیتون)

اعلم ان الزیتون قد وقعت علیہ الدینونۃ العظمی من سلب الامانۃ والناموس من الیہود واعطائہا لدوحۃ آخری من شجرۃ ابراہیم اذ وقع ما وقع فی آخر عہد المسیح فی لیلۃ سہرہا علی جبل الزیتون وقد ناجی الرب الی السحر ویئس من قومہ فحزن غایۃ الحزن لما علم ان الیہود یہمون بقتلہ وبذلک یلعنون ویسلبون الامانۃ فتعطی لامۃ جدیرۃ بہا کما صرح بہ المسیح حیث قال "متی (٢١: ٤٢) " اما قرأتم قط فی الکتاب الحجر الذی رفضہ البناؤن ہو قد صار راس الزاویۃ - من قبل الرب کان ہذا وہو عجیب فی اعیننا (قولہ الحجر الی قولہ فی اعیننا منقول من مزمور (١١٨: ٢٢-٢٣) ثم فسر المسیح ذلک فقال) ٤٣ لذلک اقول لکم ان ملکوت اللہ ینزع منکم ویعطی لامۃ تعمل اثمارہ. ٤٤ ومن سقط علی ہذا الحجر یترضض ومن سقط ہو علیہ یسحقہ" فہذا انتزع ملکوت اللہ وقع علی جبل الزیتون ویتبین ما ذکرنا مما جاء فی الاناجیل ففی الانجیل المنحول الی لوقا (٢٢: ٣٩-٥٢) " وخرج ومضی کالعادۃ الی جبل الزیتون وتبعہ ایضا تلامیذہ. ٤٠ ولما صار الی المکان قال لہم صلوا لکیلا تدخلوا فی الفتنۃ (ای الفتنۃ العظمی التی

تاخذ الیہود عن قریب فیلعنون بہا کما جاء فی القرآن [وحسبوا الاتکون فتنۃ فعموا وصموا ثم تاب اللہ علیہم ثم عموا وصموا کثیر منہم] فلما بلغوا المنتہی حقت علیہم کلمۃ اللعنۃ والطرد) ۴۲ والفصل عنہم بخو رمیۃ حجر وجثا علی رکبتیہ وصلی ۴۲ قائلا یا رب ان شئت ان تجیز عنی ہذہ الکاس ولکن لتکن لا مشیئتی بل مشیئتک ۔ ۴۳ وظہر ملک من السماء یقویہ ۴۴ و اذ کان فی جہاد کان یصلی باشد لجاجۃ وصار عرقہ کقطرات دم نازلۃ علی الارض ۴۵ ثم قام من الصلوۃ وجاء الی تلامیذہ فوجدہم نیاما من الحزن ۴۶ فقال لہم لما ذا انتم نیام قوموا وصلوا لئلا تدخلوا فی تجربۃ ۔ ۴۷ وبینما ہو یتکلم اذ اجمع و الذی یدعی یہودا و احد من الاثنی عشر یتقدمہم فدنا من یسوع یقبلہ ۴۸ فقال لہ یسوع یا یہودا القبلۃ تسلم ابن الانسان ۔ ۴۹ فلما رأی الذین حولہ ما یکون قالوا یا رب انضرب بالسیف ۔ ۵۰ وضرب واحد منہم عبد رئیس الکہنۃ فقطع اذنہ الیمنی ۔ ۵۱ فاجاب یسوع دعوا الیٰ ہذا ولمس اذنہ وابرأہا ۵۲ ثم قال یسوع لرؤساء الکہنۃ وقواد جند الہیکل والشیوخ المقبلین علیہ ۔ کانہ علی لص خرجتم بسیوف وعصی ۔ "

وہٰذہ الواقعۃ العظیمۃ ذکر فی مرقس ومتی وفی البعض ما لم یذکر فی الآخر فنجمع لک ما یتم بہ اطراف ہذہ القصۃ ولا تملّن اطناب الکلام فان الواقعۃ مہمۃ جدا ففی مرقس (۱۴) : ۳۳ - ۴۲) " ثم اخذ معہ بطرس (ای شمعون الصفا) ویعقوب ویوحنا وابتدأ یدہش ویکتئب ۔ ۳۴ فقال لہم نفسی حزینۃ جدا حتی الموت امکثوا ہہنا واسہروا ۔ ۳۵ ثم تقدم قلیلا وخر علی الارض وکان یصلی لکی تعبر عنہ الساعۃ ان امکن ۔ ۳۶ وقال یا ابا الاب کل شیئ مستطاع لک فاجز عنی ہذہ الکاس ولکن لیکن لا مشیئتی بل مشیئتک ۔ ۳۷ ثم جاء ووجدہم نیاما فقال لبطرس یا سمعان انت نائم اما قدرت ان تسہر ساعۃ واحدۃ ۔ ۳۸ اسہروا وصلوا لئلا تدخلوا فی تجربۃ اما الروح فنشیط ، اما الجسد فضعیف ۔ ۳۹ ومضی ایضا وصلی قائلا

ذلک الکلام بعینہ ۔ ۴۰ ثم رجع و وجدہم ایضا نیاما اذ کانت اعینہم ثقیلۃ فلم یعلموا بما ذا یجیبونہ (ای علی توبیخہ ایاہم) ۔ ۴۱ ثم جاء ثالثۃ وقال لہم ناموا الآن واستریحوا (ای قد حم الامر و وقعت علی الیہود سیآت ما کسبوا وانا لم آل جہدا فی دعائی لہم کما بینہ فقال) یکفی ۔ قد اتت الساعۃ ،، والباقی یشبہ بما قدم۔

وفی متی (۲۶ : ۳۶ - ۴۵) ما یشبہ ذلک غیر ان فیہ ،، ثم تقدم قلیلا وخر علی وجہہ کان یصلی ۔ ۔ ۔ ،، فصرح بالسجود وفی لوقا اکتفی بذکر الرکوع فقط ۔ واما فی یوحنا فلم یذکر صلوۃ المسیح ولکن ذکر فی ہذا الموقع من کلامہ علیہ السلام ما لم یذکرہ غیرہ مع زیادات من الکذب فنذکر منہ ما یدل علی کون ہذا الکلام عند تلک الحادثۃ وعلی الطرف الآخر من قضاء اللّٰہ علی قوم الیہود وہو طرف الرحمۃ من الدنیویۃ وادخرہا الرب لمن یؤمنون فی الآخر حین تلین قلوبہم کما کثر ذکرہ فی التوراۃ وصرح بہ القرآن فی سورۃ الاعراف وہو قولہ تعالیٰ [قال عذابی اصیب بہ من اشاء ، ورحمتی وسعت کل شئ فسأکتبہا للذین یتقون ویؤتون الزکوۃ والذین ہم بآیتنا یؤمنون ۔ الذین یتبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونہ مکتوبا عندہم فی التوراۃ والانجیل یامرہم بالمعروف وینہہم عن المنکر ویحل لہم الطیبت ویضع عنہم اصرہم والاغلال التی کانت علیہم فالذین آمنوا بہ وعزروہ ونصروہ واتبعوا النور الذی انزل معہ اولئک ہم المفلحون ۔] ففی یوحنا (۱۲ : ۲۳ - ۳۶) ،، واما یسوع فاجابہما قائلا قد اتت الساعۃ لیرتفع ابن الانسان ۔ ۲۴ الحق الحق اقول لکم ان لم تقع حبۃ الحنطۃ فی الارض وبقیت فہی تبقی وحدہا ، ولکن ان ماتت تاتی بثمر کثیر ۔ ۲۵ من یحب نفسہ یضیعہا ومن یہین نفسہ فی ہذا العالم یحفظہا الی حیوۃ ابدیۃ ۔ ۲۶ ان کان احد یخدمنی فلیتبعنی وحیث اکون انا ہناک ایضا یکون خادمی ۔ وان کان احد یخدمنی یکرمہ الرب ۔ ۲۷ الآن نفسی قد اضطربت وما ذا اقول

(کان اضطرابہ لامرین شقوۃ الیہودیہ و اہانتہ بایدیہم و الاول قد علم انہ لابد واقع والثانی کان لامرین خوف ذلۃ الحق امام الباطل وخوف فتنۃ الناس بذلک کا جاء فی القرآن فی ذکر دعاء المؤمنین عند خوف غلبۃ الباطل. [ربنا لاتجعلنا فتنۃ للقوم الظلمین و نجنا برحمتک من القوم الکفرین] ایضا [ربنا علیک توکلنا و الیک انبنا و الیک المصیر ربنا لاتجعلنا فتنۃ للذین کفروا] کما بیین ذلک ما یتلو فقال) ایہا الرب نجنی من ہذہ الساعۃ ولکن لاجل ہذا اتیت الی ہذہ الساعۃ ۔ ۲۸ ایہا الرب مجد اسمک فجاء صوت من السماء مجدت و امجد ایضا ۔ ۲۹ فالجمع الذی کان واقفا و سمع قال قد حدث رعد و آخرون قالوا قد کلمہ ملأک ۔ ۳۰ اجاب یسوع و قال لیس من اجلی صار ہذا الصوت بل من اجلکم (ای یرفعنی ربی ولا تصل الی ایدی الظالمین لکی تحفظوا عن الفتنۃ) ۔ ۳۱ الآن دینونۃ ہذا العالم. الآن یطرح رئیس ہذا العالم خارجا (المراد بالعالم ہہنا الیہود والمراد بطرح رئیسہم طرح اتباعہ معہ وقولہ خارجا ای عن منصب حمل الشریعۃ فانہم ہناک طردوا عن القیام امام الرب) . ۳۲ وانا ان ارتفعت عن الارض اجذب الی الجمیع ۳۳ قال ہذا مشیرا الی آیۃ میتۃ کان مزمعا ان یموت (ہذہ زیادۃ من الرواۃ وہی باطلۃ فان المسیح انما قال ان ارتفعت و لم یقل ان مت وکذلک فی سائر اقوالہ) ۔ ۳۴ فاجابہ الجمع نحن سمعنا من الناموس ان المسیح یبقی الی الابد فکیف تقول انت انہ ینبغی ان یرتفع ابن الانسان من ہو ہذا ابن الانسان ۔ ۳۵ فقال لہم یسوع النور معکم زمانا قلیلا بعدُ (ہذا یشیر الی ذہاب کتاب اللہ من عندہم بعد زمان حتی جاء ذاک النور مع النبی الذی بشر بہ المسیح والی ہذا یشیر ما جاء فیما مر آنفا من سورۃ الاعراف وہو قولہ تعالی [واتبعوا النور الذی انزل معہ] فارجع الیہ) فسیروا ما دام لکم النور لئلا یدرککم الظلام والذی یسیر فی الظلام لا یعلم الی این یذہب ۔ ۳۶ ما دام لکم النور آمنوا بالنور لتصیروا ابناء النور تکلم یسوع

بهذا ثم مضى واختفى عنهم،، بهذا اصح وجه للقصة ولم يذكره غير يوحنا وهو صريح في ان المسيح
غاب عن الناس ولم تقع عليه ايدي اليهود واري ان اختفاءه كان آخر القصة
ولكن اختلطت الروايات وقدموا واخروا من غير علم. ايضا (۱۶: ۵-۱۳) واما الآن
فانا ماض الى الذي ارسلني وليس احد منكم يسألني اين تمضي- ۶ لكني لاني قلت
لكم هذا قد ملأ الحزن قلوبكم- ۷ لكني اقول لكم الحق انه خير لكم ان انطلق. لانه ان لم انطلق
لا ياتيكم الفارقليط ولكن ان ذهبت ارسله اليكم- ۸ ومتى جاء ذاك يبكت العالم
على خطية وعلى بر وعلى دينونة- ۹ اما على خطية فلانهم لا يومنون بي- ۱۰ واما على بر فلاني
ذاهب الى ربي ولا ترونني ايضا- ۱۱ واما على دينونة فلان رئيس هذا العالم قد
دين (اي يفهم اليهود ثلثة امور: عدم ايمانهم بالمسيح الذي جاء مصدقا للتوراة وطهارته
وبرائته منهم وخذلانهم. الذي عبر عنه بقوله ،، الآن دينونة هذا العالم- الآن يطرح رئيس
هذا العالم خارجا ،، كما مر تاويله آنفا-) ۱۲ ان لي امورا كثيرة ايضا لاقول لكم ولكن لا تستطيعون
ان تحتملوا الآن- ۱۳ واما متى جاء ذاك روح الحق فهو يرشدكم الى جميع الحق لانه
لا يتكلم من نفسه بل كل ما يسمع يتكلم به ويخبركم بامور آتية،،

ايضا (ص ۱۶ ف ۲۰) الحق الحق اقول لكم انكم ستبكون وتنوحون والعالم يفرح. انتم
تحزنون ولكن حزنكم يتحول الى فرح- ۲۱ المرأة وهي تلد تحزن لان ساعتها قد جاءت
ولكن متى ولدت الطفل لا تعود تذكر الشدة بسبب الفرح لانه قد ولد انسان في العالم،،
فمثل زمان غيبته بزمان المخاض وزمان ظهور النبي الموعود بزمان الولادة. ايضا (۱۶:
۳۲) هوذا تأتي ساعة وقد اتت الآن تتفرقون فيها كل واحد الى خاصته وتتركوني
وحدي وانا لست وحدي لان الرب معي،، بعد ذلك ذكر كلامه بالرب ثم ذكر
قصة هجوم الكهنة عليه ودلالة يهودا. مشابها لما في الاناجيل الاخر. ولا شك فيه زيادة
غير صحيحة بعد ما قال انه مضى واختفى عنهم. ومما ذكرنا يتبين للمتامل ما وقع من الديانة

العظمى على بقعة الزيتون - طرد قوم و دعى قوم ثم يدعى التابعون من الاول فكان اختلاط الرحمة و النقمة و النور و الظلمة و عند ذلك تسكب العبرات و تصعد الزفرات و ترى المسيح هناك كالشمع فى آخر ذوبانه و شدته و هيجانه . افرغ جهده لقومه ثم غمه الياس ثم سكنه الرجاء فاضطرب تحت عواصف الهموم كالبحر المتلاطم ثم نفى الزيتون انماع الى دينونة اخرى مع نوح عليه السلام و سياتيك ذكرها -

(٧) (وجه الاستشهاد على الدينونة بطور سينين)

و اما طور سينين فلا يخفى ان الله تعالى اعطى عليه الامانة امة ضعيفة قد صبرت على ظلم اعداء الله فانجاها من ايديهم بيد قوية و رفع امرها دون عدوها ثم اعطاها ناموسا ذا باس شديد على الظالمين الكافرين فكان هذا العطاء العظيم رحمة على الضعفاء و انتقاما من الاقوياء و كان ايضا اجرا للعابدين و جزاء للكافرين و هذا اشبين لك مما جاء فى القرآن و الصحف الاولى . ففى القرآن نفى ذكر فرعون و قومه [فاستخف قومه فاطاعوه انهم كانوا قوما فسقين . فلما آسفونا انتقمنا منهم فاغرقنهم اجمعين فجعلنهم سلفا و مثلا للآخرين] و ايضا [و تمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا و دمرنا ما كان يصنع فرعون و قومه و ما كانوا يعرشون ۰] و ايضا [ان فرعون علا فى الارض و جعل اهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح ابناءهم و يستحى نساءهم انه كان من المفسدين ۰ و نريد ان نمن على الذين استضعفوا فى الارض و نجعلهم ائمة و نجعلهم الوارثين و نمكن لهم فى الارض و نرى فرعون و هامن و جنودهما منهم ما كانوا يحذرون ۰] و اما الصحف فقد صرحت بان الله تعالى رحم على بنى اسرائيل ليدين به الكفار و ليتم به ما وعد اباءهم الصالحين من البركة و النعمة . ففى سفر التثنية (٧ : ٧ ليس من كونكم اكثر من سائر الشعوب التصق الرب بكم و اختاركم - لانكم اقل من سائر الشعوب ٨ بل من محبة الرب اياكم

وحفظ القسم الذی اقسم لآبائکم اخرجکم الرب بید شدیدۃ وفداکم من بیت العبودیۃ من ید فرعون ملک مصر ۹ فاعلم ان الرب الہک ہو اللہ الالہ الامین الحافظ العہد والاحسان للذین یحبونہ ویحفظون وصایاہ الی الف جیل ۱۰ والمجازی الذی یبغضونہ بوجوہہم یہلکہم لایمہل من یبغضہ بوجہہ یجازیہ ،، وایضاً (۹ : ۵ لیس لاجل برک وعدالۃ قلبک تدخل لتمتلک ارضہم بل لاجل اثم اولئک الشعوب یطردہم الرب الہک من امامک ولکی یفی بالکلام الذی اقسم الرب علیہ آبائک ابراہیم واسحق ویعقوب + ۶ فاعلم انہ لیس لاجل برک یعطیک الرب الہک ہذہ الارض الجیدۃ لتمتلکہا لانک شعب صلب الرقبۃ + ۷ اذکر لاتنس کیف اسخطت الرب الہک فی البریۃ من الیوم الذی خرجت فیہ من ارض مصر حتی اتیتم الی ہذا المکان کنتم تقاومون الرب ،، ثم ذکر اتخاذہم العجل حین ذہب عنہم موسی وصعد الی طور سیناء لاخذ لوحی العہد. فمما ذکرنا یتبین ان اللہ تعالی دعا موسیٰ الی الطور لاجل اتمام النعمۃ علی ذریۃ الصالحین لیکن لہم فی الارض لیکونوا شہداء للہ بالدین الحق ویہلک بہم المفسدین الکافرین فکان ذلک دیونۃ رحمۃ ونقمۃ وثواب وعذاب لیعلموا انہ ہو العزیز الرحیم الدیان الحکیم.

(۸) (وجہ الاستشہاد علی الدیونۃ بہذا البلد الامین)

اعلم ان الدیونۃ التی وقعت فی مکۃ کانت اوسع رحمۃ للناس وباقیۃ الی القیامۃ وبیان ذلک ان اللہ تعالی لما ابتلی ابراہیم علیہ السلام بکلمات فاتمہا وبعہدہ فوفی حتی قرب فی آخر عمرہ بکرہ الوحید البار السعید اسمعیلؑ فحینئذ بارکہ الرب وبشرہ باسحقؑ واعطاہ عہدین فی ذریتہ منہما. فاما عہدہ فی اسحق علیہ السلام فاتمہ حین دعا موسی علیہ السلام الی الطور واعطاہ الکتاب المبین

ثم استمر علی علات الیهود حتی امتلأت کاسهم حین هموا بقتل آخر انبیائهم فنزعه عنهم کما مر
وکان فیه دینونة مختفیة بطائفة من بنی آدم والی زمان ۔ واما عهده فی اسمعیل فاوخره
یتم به النعمة للصالحین والنقمة للجاحدین من الناس اجمعین. فجعله تمام الدینونة التشریعیة
حتی تاتی الدینونة الآخرة یوم القیامة یوم الفصل التام. ولا بد للاتمام والاکمال ان یاتی
فی الآخر ولکنه موعود ومنتظر من اول الامر. والی هذا یشیر کثیر مما جاء فی الصحف الاولی
والقرآن مثلا "الحجر الذی رفضه البناؤن صار راس الزاویة. من قبل الرب
کان هذا وهو عجیب فی اعیننا ومن سقط علی هذا الحجر تیرضض ومن سقط هو علیه یسحقه"
وقد ضرب المسیح امثالا کثیرة لهذ الدینونة المنتظرة وسماها ملکوت الله وصرح بان الهاهم
الآخرون الاولون فقال فی مثل الاکارین کما جاء فی متی ص ۲۰ ف ۱۶ "هکذا یکون
الآخرون اولین والاولون آخرین" وکذلک صرح بان اتمام الحق والنور یکون
عند ذاک کما آنفا. واذ کان الامر کذلک جعل مرکز هذا العهد بلدا امینا محفوظا عن الاعداء
واختار له خیر امة لیکونوا شهداء الله علی جمیع اهل الارض وبعث فیه نبیا علی کافة
الناس واتم به الشرائع والحکمة لکیلا یبقی للناس حجة بعد ذلک، عند دینونة
فی القیامة وبین القرآن هذه الامور فی مواضع فمنها قوله تعالی [واذ ابتلی ابرٰهم
ربه بکلمت فاتمهن قال انی جاعلک للناس اماما۔ قال ومن ذریتی - قال
لا ینال عهدی الظلمین ۔ واذ جعلنا البیت مثابة للناس وامنا - واتخذوا من مقام ابرٰهم
مصلی - وعهدنا الی ابرٰهم واسمعیل ان طهرا بیتی للطائفین والعاکفین والرکع
السجود ۔ واذ قال ابرٰهم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق اهله من الثمرات
من آمن منهم بالله والیوم الآخر، قال ومن کفر فامتعه قلیلا ثم اضطره الی عذاب النار
وبئس المصیر ۔ واذ یرفع ابراهم القواعد من البیت واسمعیل - ربنا تقبل منا انک
انت السمیع العلیم ۔ ربنا واجعلنا مسلمین لک ومن ذریتنا امة مسلمة لک وارنا

مناسكنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم ۝ ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آيتك ويعلمهم الكتب والحكمة ويزكيهم، انك انت العزيز الحكيم] فاتم الله عهده بابراهيمؑ وجعله اماما للناس بما عهد اليه والى اسمعيلؑ سدانة بيته وجعله مثابة للناس وامنا واستجاب دعاءه فبعث فيه رسولا وكل ذلك لما وجده كاملا في العبودية وفي التوراة ان الله وعده بان يبارك به الامم فوقع جميع هذه الامور وبقي هذا البلد مامونا من عهد ابراهيمؑ والمخاطبون قد علموا ذلك وقد شهدوا كيف اهلك الله اصحاب الفيل حين راموا كيدا خلاف هذا البلد. هذا وامام كز عهده في ذرية اسحق فدارت عليه وعلى اهله الدوائر وصرح بذلك في الصحف كثيرا وتجد ذكره في تفسير سورة الفيل ولا يخفى ذلك على من نظر في الصحف الاولى وكما ذكرنا تبين ما للدينونة التي وقعت في هذا البلد من السعة والحسنى والحمد لله في الآخرة والاولى. وجملة ما اوردنا في هذه الفصول ان الله تعالى ذكر هذه المواضع لكونها شاهدة لدينونته في الدنيا وجزائه اياهم حسب اعمالهم ليبين لهم ان ربهم لم يخلقهم سدى ولم يغفل عن احوالهم فانزل اليهم الكتاب والذكرى واكثر لهم من النذر والبشرى فهيأ لهم ما يهتدون به حسب ما اودع فطرتهم من الاستعداد للرقي الى مدارج الكمال وجعل ذلك دليلا على وقوع الدين في الآخر كما قدمنا ذكره في الفصل الاول.

(۹) (نظير ذلك في التوراة وتحقيق مقام سعير)

قد جاء في التوراة ما هو في غاية المشابهة باوائل هذه السورة ونذكره لما فيه تصريح ببعض ما ذكرنا. سفر التثنية (۳۳ : ۱-۴) «۱ وهذه هي البركة التي بارك بها موسى رجل الله بني اسرائيل قبل موته فقال - ۲ جاء الرب من سيناء - واشرق لهم من سعير - وتلألأ من جبل فاران - واتى من ربوات

القدس - وعن يمينه سنة نار لهم - ۳ فاحب الشعب (بعد ذکر ذلک التفت مخاطب الرب قائلا) جمیع قدیسیه فی یدک وہم جالسون عند قدمک یتقبلون من اقوالک - ۴ ہم بناموس اوصانا موسی میراثا لجماعۃ یعقوب ،، وبعد ذلک دعا لقومہ بالبرکۃ وکان ذلک آخر کلامہ ولا یخفی علی المتدبران فی تقدیم ہذہ الجمل قبل البرکۃ اشعارا بان اللہ تعالیٰ لم یزل یعطی البرکۃ للذین اطاعوہ ویتجلی لہم برحمۃ فکذلک یبارک ہذا الشعب اذا اطاعوہ ویتقبلوا ما انزل الیہم من احکام الرب ووصایاہ ۔ واذا تبین لک ہذا استبان لک ما فی ہذا الکلام من المشابہۃ بما ذکرنا من التاویل ومن ان المراد بہذہ الاسماء ہی مشاہد ظہور الرب بافعالہ سواء کانت ہذہ المواضع الاربع مطابقۃ بالاربع التی فی ہذہ السورۃ کل المطابقۃ او بعضہا وآلتامل یہدی الی المطابقۃ التامۃ فان المطابقۃ بین الثلاثۃ من ہذہ الاربع ظاہرۃ جدا ۔ فانہ لا یخفی ان سیناء اسم آخر لطور سینین وفاران اسم لجبال مکہ باتفاق اہل العلم منا وفی التوراۃ شواہد علی ذلک کما ہو مبسوط فی تفسیر سورۃ الصّٰفّٰت وابواب للقدس عبارۃ عن جبال القدس التی کثر ذکرہا فی الاناجیل کجبل الزیتون فلم یبق الا بیان المطابقۃ بین التین وسعیر ۔ ونذکر لک ما یؤید ذلک واللہ اعلم ۔ قد مر فی الفصل الثالث ان التین ہو اول مسکن نبی آدم وہو الجودی او قریب منہ فالآن نقول ان سعیر حسبما جاء فی صحف الیہود اسم لجبال ادوم التی نہے بنو اسرائیل عن تملکہا وہی بلاد فسیحۃ الارجاء کثیرۃ الملوک والقبائل ویزعمون بان ادوم سمی بہ عیص بن اسحٰق وان معناہ الحمرۃ وانہ کان احمر قویا شدید البطش داودم وبنو ادوم ہم اولادہ سکان سعیر واما موضعہ فالتبس علیہم مثل کثیر من مواضع البلاد کما اعترف بہ علماؤہم وذلک بانہم جمعوا الروایات المتضادۃ فمع ظہور انہم یجعلونہ فی جنوب الشام تراہم یذکرون ایضا ما یدل علی کونہ فی الشمال والمشرق من بلادہم ففی سفر العدد (۲۴ : ۷) " وہذا یکون لکم

تخم الشمال - من البحر الكبیر (ای بحر الروم) ترسمون لکم الی جبل ہور، وجبل ہور فی طرف ادوم کما جاء فی سفر العدد (٣٣ : ٣٧) ‹‹ ونزلوا فی جبل ہور فی طرف ارض ادوم ویتبین من ہذا ان الخط الذی یمر من البحر الکبیر الی الشرق یبلغ ارض ادوم علی جانب الشمال والشرق من ارض بنی اسرائیل وذلک یطابق بما ذکرنا من موضع التین - ویؤید ذلک امور الاول انہم یذکرون ان ادوم ماخذہ الادمۃ و ذلک ہو الماخذ لاسم آدم علیہ السلام فالاقرب ان ادوم سمی بہذا الاسم لما کان مسکن بنی آدم ۔ والثانی انہم یذکرون ان ادوم ہو اسم آخر لسعیر فی العبرانیۃ ہو الطوفان فالاقرب ان الجودی سمی بسعیر وکان عندہ مسکن بنی آدمؑ الی ان تفرقوا بعد ما کثر اولاد نوح علیہ السلام والثالث انا لا نجد فی صحفہم امرا عظیما وقع علی موضع یزعمون انہ المراد باسم سعیر فالاقرب ما ذکرنا من مطابقۃ التین بسعیر وادوم - ذلک - واللہ اعلم

(١٠) (نظرۃ فی النظیرین من جہۃ النظم والبیان)

بعد ظہور المطابقۃ بین النظیرین لعلک تسأل عن وجہ الاختلاف بینہما فی ترتیب ہذہ الاسماء فاعلم انہ کثر فی القرآن والتوراۃ ذکر الامور نفسہا علی انحاء من الترتیب ولکل وجہ صحیح ۔ والآن نذکر علی وجہ الترتیب ہہنا حسبما یظہر واللہ تعالی اعلم ۔ اما القرآن فروعی فیہ ترتیب الزمان والمکان وجمع المثل بالمثل و ذلک بان قدم الدیونۃ الآدمیۃ لتقدمہا زمانا ثم اردفہا الدیونۃ المسیحیۃ لما بین آدم والمسیح علیہما السلام من المماثلۃ کما قال تعالے [ان مثل عیسی عند اللہ کمثل آدم] وایضا شجرۃ التین جعلت تذکرۃ للسلب والعطاء فانہا تتعری زمانا ثم تلبس وتثمر فصارت آیۃ لما وقع علی آدم وذریتہ کما مر فی الفصل الرابع وکذالک المسیح علیہ السلام ضرب شجرۃ التین فی غیر

او ان ثمرہا مثلا لذہابہ وشقوۃ امتہ بہ وہذا یظہر للمتدبر مما جاء فی متی (۲۱: ۱۸-۱۹)
ومرقس (۱۱: ۱۱-۱۹) ولوقا (۱۱: ۱-۱۹) ثم جعلہا مثلا وہی مورقۃ لمجیئہ وسعادۃ قومہ
کما ہو مصرح بہ فی متی (۲۴: ۳۲-۳۳) ومرقس (۱۳: ۲۸-۲۹) ولوقا (۲۱: ۲۵-۳۱)
ثم ذکر الدینونۃ الموسویۃ وار وفہا الدینونۃ المحمدیۃ لما بین موسی ومحمد علیہما الصلوات من المماثلۃ
کما ہو ظاہر وکما قال تعالی [انا ارسلنا الیکم رسولا کما ارسلنا الی فرعون رسولا] وکما جاء
فی البشارۃ المشہورۃ لنبینا صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر التثنیۃ (۱۸: ۱۸) "اقیم لہم نبیا
من وسط اخوتہم مثلک واجعل کلامی فی فمہ فیکلمہم بکل ما اوصیہ ۱۹ ویکون ان الانسان الذی
لایسمع لکلامی الذی یتکلم بہ باسمی انا اطالبہ" فانظر کیف راعی الترتیب الزمانی بین آدم وموسی
وار دفہما بمثیلہما" فجعل النظم کالجمان المفصل. ثم انظر کیف جعل ہذہ البقاع مع رعایۃ المناسبۃ
المعنویۃ مرتبۃ حسب المکان فان التین اقصاہا فی الشمال والمشرق ثم جعل الزیتون فی الشام
ثم الطور فی المغرب والجنوب ثم مکۃ فی اقصی الجنوب وہکذا کان مسیر ابراہیم علیہ السلام
فی ہجرتہ من اور الکلدانیین الی کنعان ومصر حتی انتہی الی مکۃ. وتقدم فی الفصل الرابع
ان موضع التین ہو الذی وقعت عندہ الدینونۃ فی عہد نوح علیہ السلام وکذلک مکۃ موضع
عہد الرب بابراہیم علیہ السلام الذی دعا ان یجعلہا الرب بلدا امینا وذکرہا ہہنا بہذا
الاسم یلمع الی ذلک فصارت الآیۃ جامعۃ لما اظہر الرب من الدینونۃ فی عہد آدم
ونوح وموسی وعیسی وابراہیم ومحمد علیہم الصلوۃ. ونظیر ذلک قولہ تعالی [ان اللہ
اصطفی آدم ونوحا وآل ابراہیم وآل عمران علی العلمین] فخص ہؤلاء بالذکر.
ولا یخفی ما فی جمع التین بالزیتون وطور سینین بالبلد الامین ایضا من المناسبۃ
الظاہرۃ جمعا وفرقا. وایضا فی قران التین بالزیتون مناسبۃ اخری لطیفۃ وذلک
بان فی الزیتون ایضا ایماء الی برکات نوح ع وبیان ذلک ان نوح علیہ السلام
بشر بنشف المیاہ بالزیتون کما جاء فی سفر التکوین (۸: ۱۰) فلبث ایضا سبعۃ

ایام اخر و عادفارسل الحمامة من الفلک - ۱۱ فاتت الیه الحمامة عند المساء و اذا ورقة زیتونة خضراء فی فمہا- فعلم نوح ان المیاہ قدقلت عن الارض،، ومماذکرتبین ما فی ہذا الترتیب من المناسبة من وجوہ کثیرۃ- واماالتوراۃ فالمخاطبون بہاالبسطاءفبالغ فے التصریح فقال جاء الرب وفی التصویرفقال اشرق وتلألأ فعلی ہذا الاصل ذکر الاقرب فالاقرب . فقدم طورسیناء ثم تقدم خطوۃ فذکرسعیرموضع دینونة امة نوح ثم رجع فذکرمن کان مثل موسیٰ وکان ظہورہ من فاران وقد بشرہم بہ وعرفہ لہم کل التعریف ثم مثل الاول تقدم خطوۃ فذکرمن کان قبلہ آتیامن ربوات القدس واذکانواصلب الرقاب راعی جانب التخویف فذکرالتین باسم سعیر دلالة علی موضع الطوفان وکذلک ختم الذکربقولہ" وعن یمینہ سنة نارلہم،، فراعی فی ہذاالکلام ایضا وجہ البلاغة حسب مقتضی الحال ولکل حال مقال وتختلف الصورمع اتحادالمعنی واللہ تعالی اعلم وعلمہ احکم.

(۱۱) (فی تاویل المقسم علیہ وہوقولہ تعالی [لقدخلقناالانسان۔غیرممنون])

قدسبق فیمامران المقسم علیہ ہوامرالدینونة وقداقسم علیہافے سوراخروجعلہا اکبرمطالبہا فلانذکرہہناالا ماتحتاج الی ذکرہ فی ہذہ السورۃ فاعلم ان اللہ تعالی جعل الرحمة اصل کلما یفعل بعبادہ فاعطی الانسان اولا احسن تقویم وہذہ العطیة تلزمہا الدینونة کما وقعت ولکنہ تعالی مہدلہ منہاسبیلا الی رحمتہ ہی اکبروا تم فالرحمة کما ہی اصل الدینونة وبذرہا فکذلک ہی فرعہا وثمرہا وعلی ہذاالاصل ذکر فی المقسم ثلاث مراتب الانسان اولہا ووسطہا وآخرہا. واخبرعن عموم حالہ من حیث نوعہ وجعل واقعة آدم علیہ السلام مرآۃ لذلک. وبیان ہذاالاجمال ان اللہ تعالی خلق الانسان فی غایة الحسن من الخلقة علی طریق مستقیم من الفطرۃ حراکاملاملہما

بالخیر والشر مختارا فی الارادۃ والفعل کما قال تعالیٰ [ونفس وما سوٰہا فالہمہا فجورہا وتقوٰہا] لکی یکبح جانب الفجور من نفسہ ویختار جانب التقوی فیطیع ربہ بعد الحریۃ وذلک ارفع منزلۃ من طاعۃ من فطر علیہا وسخر لہا فذلک قولہ تعالیٰ [لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم] فکون الانسان فی احسن تقویم ہو وضعہ بین المتقابلین المتضادین من المیل الی الخیر والشر مع العلم بہما والاختیار بینہما وجعل حب الخیر اصل فطرتہ وذلک بان تربیۃ القوی وابرازہا واکمالہا منوط بالجہد والکدح ولابد للاختیار من ہذہ المشقۃ لیخلص النضار من الخبث وہو المراد من التزکیۃ والابتلاء ولولا ہذا الجہد والکد لما ترقی الانسان الی ذروۃ الکمال الذی اودع اللہ فطرتہ وجبلہ بذلک احسن خلقہ علما وعملا وحکمۃ وزکاۃ . و آدم من علیہ ربہ بالاختیار عاملہ معاملۃ الاحرار فاخذ منہ عہدا للطاعۃ وبذلک صار موقعا للدینونۃ فلما نسی العہد لقلۃ عزمہ کما قال تعالیٰ [ولقد عہدنا الی آدم من قبل فنسی ولم نجد لہ عزما] تصدی للدینونۃ فذلک قولہ تعالیٰ [ثم رددنٰہ اسفل سافلین] ولکنہ تعالیٰ اذ فتح لہ غرفۃ الہام الفجور والتقوی تدارکہ بوحی التوبۃ کما قال تعالیٰ [فتلقی آدم من ربہ کلمٰت فتاب علیہ] فنہض الانسان بعد ہبوطہ احسن مما کان فاجتباہ ربہ کما قال تعالےٰ [وعصیٰ آدم ربہ فغوی ثم اجتبٰہ ربہ فتاب علیہ وہدی] وہذہ دینونۃ ثانیۃ وکما ان الاولی لم تکن مختصۃ بآدمؑ بل عمت ذریتہ فکذلک جعل ہذہ الثانیۃ عامۃ فان کل من تاب بعد الزلۃ تاب اللہ علیہ ویہدیہ کما قال تعالیٰ [قلنا اہبطوا منہا جمیعا فاما یاتینکم منی ہدی فمن تبع ہدای فلا خوف علیہم ولا ہم یحزنون] فکما عرض وحی التوبۃ علی آدمؑ فکذلک یعرضہ علی ذریتہ بواسطۃ الانبیاء فمن تلقاہ کان علی سنۃ آدم واوتی ما سلب بل ما ہو خیر وابقی فکذلک قولہ تعالیٰ [الا الذین آمنوا وعملوا الصلحٰت فلہم اجر غیر ممنون] فہذہ ثلاث مراتب فی احوال الانسان . ویشبہ ہذہ الآیات قولہ تعالےٰ [انا عرضنا الامانۃ

على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان انه كان
ظلوما جهولا (ظلوما من جهة العمل فاجترء على امر عظيم فظلم نفسه واورد ها مهالک وجهولا من جهة
العلم فتجاسر على امر لو تبينه وعلم كنهه لاشفق منه ولكن لولاهما لما ترقى فان كل فوز في المخاطرة
كما ذكر نتيجة ذلک فقال تعالىٰ) ليعذب الله المنفقين والمنفقت والمشركين والمشركت
ويتوب الله على المومنين والمومنت وكان الله غفورا رحيما] فكان احتمال الانسان
الامانة لكمال استعداده وكان ظلمه وجهله لما انطوى هذا الاستعداد على الزلة
والعقبات والنهوض فيتوب الله على من انتعش بعد العثرة مثل آدم فيفوز بالاجتباء ـ
وبما ذكر تبين ان هذه الآيات الثلاث جامعة لتمام قصة الانسان ودنونة من اول
خلقه الى نهاية مبلغه وناظرة الى حالة آدم ع وهبوطه مع ذريته ـ وعلى هذا يفهم من [اسفل
سافلين] حالتهم حين ارجعوا الى هذه الدار الدنيا وحينئذ حرف [الا] للاستدراک
اى ولكن المومنين تيسر قون بعد الهبوط فيفوزون باجر دائم ـ واما من فهم من [اسفل سافلين]
حالة الكفار فقط جعل الاستثناء متصلا اى بعد خلق الانسان فى احسن تقويم رددناهم
اسفل سافلين غير الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهؤلاء لم يردوا من الحالة الاولى ـ
ولا يخفى ان هذا التاويل الاخير ضيق وبعيد لكونه غير مطابق بعموم خلق الانسان ولا ناظر
الى قصة آدم ع وهبوطه مع ذريته فان الرد حينئذ يكون مخصوصا بالكفار ـ واما التاويل
الاول فهو اوسع واتم ويؤيده ما ذكرنا من نظيره فان قوله تعالى [انه كان ظلوما
جهولا] غير مختص بالكفار ثم فرق بين الكافرين والمومنين ـ واعلم ان كلا هذين
التاويلين محتمل على فرض التاليف الاضافى فى [اسفل سافلين] ولكن
ان جعلت [سافلين] حالا وهو احسن كان [اسفل] عاما مشيرا الى قصة آدم
وهبوطه مع ذريته سواء جعلته ظرفا او حالا وعلى هذا الاستثناء منه واما [سافلين
ففيه وجهان ـ الاول ان تجعله ايضا عاما فان الله تعالى لم يردهم الى اسفل الابان

اختار الانسان سفلا لنفسه و علی ہذا تکون حرف الا للاستدراک ای لکن المومنین بعد ان کانوا سافلین حین اُہبطوا نہضوا و تابوا فلہم اجر دائم۔ و ہذا تاویل حسن راجح کما ہو ظاہر۔ والوجہ الثانی ان تخرج المومنین من [سافلین] و علی ہذا یکون الاستثناء متصلا ای المومنون مع الہبوط لم یکونوا سافلین ولکنہم عرجوا من السفل الی العلو و اما الکفرون فبقوا فیما ردوا الیہ بل ازدادوا سفلا۔

(۱۲) (فی تاویل قولہ تعالی [فما یکذبک بعد بالدین۔ احکم الحکمین])

ذہبوا فی تاویلہ الی قولین : الاول۔ فای شی یکذبک ایہا الانسان بالدین۔ واختارہ مجاہد فانہ لما قیل لہ عُنی بہ النبیؐ قال معاذ اللہ انما عنی بہ الانسان و اختارہ الزمخشری ثم زعم ان [یکذبک] معناہ یحملک علی التکذیب و ہذا تاویل حسن لو ثبت ولعلہ اخذہ من انکار مجاہد فان التکذیب بہذا المعنی محال ان ینسب الی النبیؐ ولکنہ لم یات بشاہد علی ہذا المعنی۔ والثانی۔ فما یکذبک ایہا النبیؐ بعد ذلک بالدین و ذہب الیہ الفراء و ہو مصیب فی انہ لم یصرف الکلمۃ عن المعنی المتداول ولکنہ یبعد عن سیاق الکلام و موقع الاستفہام فانہ لیس فی الکلام ما یناسبہ خطاب النبی بہذین الا مستفہما من ولا التفریع بقولہ تعالی [فما یکذبک] و لا التاکید بقولہ تعالی [بعد] فالظاہر الاقرب من السیاق وحسن النظم ما ذہب الیہ مجاہد مع القاء معنی التکذیب علی ما یوجد فی کلام العرب و علی ہذا یسوغ تاویلان ۔ الاول۔ فای شہادۃ و دلیل ایہا الانسان بعد ہذہ الشہادات یخالف قولک بوقوع الدین و یکذبک فیہ و علی ہذا یکون الخطاب بالانسان عموما فیکون تثبیتا لمن آمن بالدین و شاملا لمن تردد فیہ و علی ہذا یتبین اختیار کلمۃ [ما] فان الناس لم یزالوا یکذبون بالدین عنادا و تقلیدا و اما الدلائل و الشہادات فلیس فیہا ما یکذب بہ نخاطب نفوسہم لینظروا الی محض

الدلائل فيعلموا انه ليست فيها ما يكذبهم به - والثاني - فاي شيء من الاماني والظنون يخالج صدرك في امر الدين بعد ان ولت الوقائع والشواهد وعلى هذا يكون وجه الخطاب الى المنكرين خاصة ولهذا الخطاب نظائر ومنها قوله تعالى [يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم] ويؤيده ما جاء من اظهارهم الظن في امر الدينونة كما اخبر الله تعالى عن قولهم [ان نظن الا ظنا وما نحن بمستيقنين] وكلا التاويلين واضح حسن كما يظهر والله تعالى اعلم وعلمه احكم - ومفاد الاستفهام الاول على كلا التاويلين ان يقر الانسان بالدينونة ويترك ما يلقي اليه من الشبهات سواء كان من الناس او من قبل نفسه بعد ان كثرت شواهدها وظهرت براهينها - ومفاد الاستفهام الثاني ان يذعنوا بالدينونة لكونها من صفات الرب تعالى فكانه قيل لهم اليس الله باحكم الحاكمين فكيف يمكن ان يترك الانسان سدى غير مجزي خيارهم كاشرارهم كما قال تعالى [افنجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون] -

(۱۳) (في نظم السورة بما سبق وبما لحق وفيه اثبات هذه البعثة)

تضمنت السورتان السابقتان ما حمل النبي من اعباء هذه البعثة العظمى التي اسس بنيانها بيد ابراهيم واسمعيل عليهما السلام وجعل لاجلها هذا البلد مامونا من كيد الاعداء ولذلك اسكن فيه ابراهيم ذريته ومع ان الله تعالى اخر امرها وغشي نورها ظلمة الى مدة ما ودعهم وما قلاهم حتى اشرقه بنوره ثم فبعث فيه هذا النبي ليكمل مقصد بناء هذا البلد وهو التوحيد الكامل والمواساة بالضعفاء والرب تعالى حكيم عليم بالمصالح وجعل لكل امر اجلا مسمى فذكر في سورة التين كيف يدين الله الانسان بالحكمة ويقيم من بينهم امة بعد امة ويعطيهم الامانة ويرفع قوما ويضع قوما ليديهم حسبما اوفوا بالعهد والامانة كما قال تعالى [وهو الذي جعلكم خلائف الارض

ورفع بعضكم فوق بعض درجت ليبلوكم فيما آتكم ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم]
فذكر في هذه السورة شواهد على ظهور بركات هذا البلد وان هذا مبني على سنة الله بالانسان
من اول امره. ومما ذكرنا تبين ان غاية هذه السورة اثبات هذه البعثة اثباتا لما يكون
الرب تعالى ديانا واحكم الحاكمين واثباتا تاريخيا كان سلسلة وجدت كلها الا الحلقة المتمة
او كان قصرا تم بنيانه الا اللبنة الاخيرة كما شبهها المسيح عليه السلام وجاء في
الحديث الصحيح. وذكر مكة باسم البلد الامين ليشير الى دعاء ابراهيم عليه السلام
حين دعا لهذه البعثة ولامة مسلمة تقوم بفرائضها فلما بعث الله هذا النبي امره بامر واحد
وهو رد الحنيفية البيضاء الى كمالها وهو الاسلام واقامة السلم في الناس وجعل
طريقها تلاوة آيات الله وتعليم الشرائع والحكمة والتزكية كما اخبر الله تعالى عن دعاء
ابراهيم حين دعا لهذا البلد وبنى هذا البيت المحرم [ربنا واجعلنا مسلمين لك و
من ذريتنا امة مسلمة لك وارنا مناسكنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم،
ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آيتك ويعلمهم الكتب والحكمة ويزكيهم انك انت
العزيز الحكيم] وتدبر. فبين الله ربط هذا البلد الامين والاسلام وتلاوة القرآن
وان ذلك هو غاية هذه البعثة المتنة حيث قال تعالى [قل انما امرت ان اعبد رب
هذه البلدة التي حرمها وله كل شي وامرت ان اكون من المسلمين وان اتلو القرآن]
فحسب هذا الربط اتبع هذه سورة البلد الامين سورة اقرء. وجعل نعمة القرآن غاية
خلق الانسان والبرهان على كونه احسن تقويم وبين ذلك في السورة التالية
فقال [اقرء باسم ربك الذي خلق] الى قوله [علم الانسان ما لم يعلم] واقرب
منه قوله تعالى - [الرحمن. علم القرآن. خلق الانسان علمه البيان] فدل على ان
القرآن مثل خلق الانسان من اوضح مظاهر رحمته فجمع بينهما فانه يعطي كل شي حسبما
جعله مستعدا له كما هو مبسوط في موضعه وبالجملة فكون الانسان في احسن تقويم

یتبعہ ان یعطی القرآن۔ فان ذلک ہو الرجوع الی احسن تقویم د
بروزہ ما ادوع فی فطرتہ من الکمال۔ ہذا واللہ تعالےٰ
ہو الملہم للرشاد والموفق للسداد و آخر دعوانا
ان الحمد للہ رب العالمین والصلوۃ علی
محمد النبی الامین۔ و آلہ وصحبہ
اجمعین

فہرس مصنفات صاحب ہذا الکتاب

اجزاء من التفسیر المسمی نظام القرآن

	آنات
تفسیر سورۃ تبت یدا ابی لہب	۴ ر
تفسیر سورۃ التحریم	۴ ر
تفسیر سورۃ عبس وتولّی	۴ ر
تفسیر سورۃ القیامہ	۴ ر
تفسیر سورۃ والتین	۴ ر
تفسیر سورۃ الکفرون	۴ ر
تفسیر سورۃ والعصر	۴ ر
تفسیر سورۃ والذریت	۶ ر
امعان فی اقسام القرآن	۶ ر
الرای الصحیح فی من ہو الذبیح	۱۰ ر
اسباق النحو، سہل طرز پر عربی گرامر بزبان اُردو حصہ اول ۴ر حصہ دوم	۶ ر
دیوان حمید، بزبان فارسی	۱۲ ر
خرد نامہ، ترجمۂ امثال حضرت سلیمان علیہ السلام منظوم بزبان دری	۱ ر
تحفۃ الاعراب، عربی کی نحو جدید، اردو نظم مین،	۲ ر

تطلب من مدرسۃ الاصلاح، سرائے میر، اعظم گڈھ۔

من

نظام القرآن
تأویل الفرقان بالفرقان

تألیف

المعلم عبد الحمید الفراهی

طبع فی مطبعة معارف اعظم گڑھ

الهند

تفسیر سورۃ الکوثر

فہرس مطالب الفصول التی فی تفسیر ہذہ السورۃ

سورة الكوثر

بسم الله الرحمن الرحيم

إنا أعطيناك الكوثر (١) فصل لربك وانحر (٢) إن شانئك هو الأبتر (٣)

(في عمود السورة وربطها بما قبلها وبما بعدها)

١- قد مر في تفسير السورة السابقة - انها نزلت في ذكر الذين كبرت خيانتهم في ولاية الكعبة لما انهم افسدوا الحج ومناسكها وابطلوا حقيقة الصلوة والنحر بابطال التوحيد والمواساة بالمساكين فباؤا بالويل واللعنة، وحق لهم ان يسلبهم الله هذا الخير ويعطيه من استحقه حسب سنته كما قال [وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم] وكان الله تعالى ينزع ولاية الكعبة عن الخائنين فبهذه السورة بشر الله تعالى نبيه بانه اصطفاه وامته لولاية بيته المحرم ومسكن خليله وذريته التي يبارك بها الامم، كما جاء في التوراة ولذلك سمى الله تعالى هذا البيت [مباركا وهدى للناس] ولا شك ان هذا العطاء هو الفوز الاكبر والخير الكوثر وهو الضمان للحوض الكوثر الذي يعطيه الله تعالى في الآخرة، فموضع هذه السورة بالتي قبلها كموقع ذكر النعمة بعد النقمة والعطاء بعد السلب والمستخلفين بعد المهلكين، وذلك اسلوب عام في القرآن، ذلك ولما كانت السورة التالية في اعلان الهجرة من جواربيته حسن في نظم الكلام تقديم سورة التبشير

والتسلیة لیدل القرآن بنظمه علی ان الله تعالی قضی بالیسر قبل العسرة وان کان وقوعه بعدها، فتری ان اعلان الهجرة الذی تضمنته سورة الکٰفرون وضع بین سورتی التبشیر اعنی سورة الکوثر وسورة النصر ثم لما کانت هذه السورة بشارة للنبی بکثرة احبائه وبقطع اعدائه عن برکات الکعبة جاءت سورة الکفرون بیانا لاصل هذه المقاطعة وهو التوحید الذی بنی علیه هذا بیت الله الواحد. فهذا اجمال القول فی عمود السورة وربطها، واما الاطمینان بما ذکرنا فیرجی من تفصیل یتبعه۔

(تفسیر کلمة کوثر وتاویلها)

۲- اعلم ان تاویل هذه السورة مخبوء تحت کلمة کوثر، فالاولی ان نبحث اولا عن معناها وقد اختلف فیه اقوال السلف رحمهم الله فلابد من بسط الکلام حتی تبین القول الراجح والتاویل الواضح والله تعالیٰ هو الموافق للسداد.

لایخفی ان الکوثر مبالغة الکثیر فهو ذو کثرة عظیمة وبرکة وثروة فان الکثر هو الثروة وقد سموا به الرجال کما سموهم بکثیر وکثیر وتری استعماله علی طریق الصفة فی قول لبید؎

وصاحب ملحوب فجعنا بموته   وعند الرداع بیت آخر کوثر

وفی قول امیة بن ابی عائذ الهذلی؎

یحامی الحقیق اذا ما احتدمن   وحمحمن فی کوثر کالجلال

فاستعمل الصفة بتقدیر الموصوف ای فی غبار کوثر، وقد جعلوا منه فعلا کما قال حسان بن نشبة؎

ابوا ان یبیحوا جارهم لعدوهم   وقد ثار نقع الموت حتی تکوثرا

فالکوثر ههنا من جهة اللسان محتمل لثلثة وجوه من التاویل الاول انه منقول الی الاسمیة فصار مختصا بشیء سماه الله تعالی بالکوثر. والثانی انه

صفۃ قد رموصوفہا فصار لہ بعض التخصیص کقولہم "مرد علی جرد" ای رجال مرد علی خیل جرد وکقولہ تعالیٰ [والذریات] ای الریاح الذاریات و [ذات الواح ودسر] ای فلک ذات الواح ودسر وہذا کثیر فی القرآن وکلام العرب ولکنہ لا یوجد الا اذا کانت الصفۃ خاصۃ بالموصوف فیفہم من ذکر مجرد الصفۃ او دلت علی الموصوف قرینۃ آخری. **والثالث** انہ وصف باقٍ علی عموم معناہ کاسماء الصنف التی تقع علی القلیل والکثیر ولا تخص وحینئذ یکون من جوامع الکلم ویحتمل کلما کان فیہ خیر کثیر ویحمل حسب القرائن علی بعض الافراد **واعلم** ان اصل ما نتمسک بہ فی تاویل الکوثر ہو نظم السورۃ وموقع آیاتہا وربط معانیہا وحسن تاویلہا کما یتبین لک من النظر فی الفصول التی بعد الفصل السابع واما ذکر الوجوہ الأخر وتطبیق الروایات فلرفع الشکوک عمن قل اعتناءہ بمحاسن النظم ومعانی التاویل. وبعد ذکر ہذا التمہید نذکر اقوال السلف فی تاویل الکوثر.

(اقوال السلف فی تاویل الکوثر)

۳- ذکر ابن جریر رحمہ اللہ فی تاویل الکوثر ثلاثۃ اقوال **الاول** انہ نہر فی الجنۃ وروی ذلک عن عائشۃ رضہ وابن عباس رضہ وابن عمر رضہ وانس رضہ وعن مجاہد وابی العالیۃ رحمہم اللہ **والثانی** انہ الخیر الکثیر وروی ذلک عن ابن عباس وعن سعید بن جبیر وعکرمۃ وقتادۃ ومجاہد رحمہم اللہ **والثالث** انہ حوض فی الجنۃ وروی ذلک عن عطاء رحمہ اللہ ولا اری فرقا بین القول الاول والثالث. وسمی بالحوض فی الموقف وبالنہر فی الجنۃ. فان ذلک الحوض من ذلک النہر الجاری **ثم** روی عن عکرمۃ الذی قال انہ الخیر الکثیر ایضا انہ النبوۃ وفی روایۃ انہ القرآن وانہ الحکمۃ وانہ الاسلام- واختار ابن جریر رحم.

بعد ذکر ہذہ الروایات انہ اسم نہر فی الجنۃ معتمدا علی روایات عن انسؓ عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم ولم یتجشم للتطبیق بین ہذہ الاقوال مع ان القائل بالقول الثانی ہو القائل بالقول الاول ولذلک منہم من قال بالقول الثانی. ثم قال تارۃ انہ القرآن والحکمۃ وتارۃ انہ الاسلام والنبوۃ. ثم یعلم من الروایات انہم کانوا یعلمون ان الکوثر نہر فے الجنۃ وقد اخبرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعرفہ لہم فکیف یختلفون بعد العلم لاسیما ہذا حبر الامۃ وترجمان القرآن وتلمیذہ عکرمۃ فلابد من التامل فی کلامہم لیتخلص لنا لباب الحق خالیا عن التعسف.

(مآخذ اقوالہم وان مرجعہا الی امر جامع)

۴- **اعلم** ان من اراد من الکوثر ہہنا نہرا فی الجنۃ او حوضا فی الموقف فقد جعلہ اسما منقولا عن الوصفیۃ واعتمد فیہ علی ما اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الکوثر الذی یعطیہ اللہ فی الآخرۃ. ومن اراد انہ الخیر الکثیر اما بتقدیر الموصوف وہو الخیر فان الموقع موقع ذکر النعمۃ واما بجعل الصفۃ نفسہا خیرا کثیرا ومآلہا واحد- فالظاہر انہ تمسک بوجوہ **الاول** انہ لو کان منقولا الی الاسمیۃ لجاءت نکرۃ مثل سلسبیل وتسنیم وعلیین وسجین وغسلین ولعرفہ القرآن لکونہ عربیا مبینا والتسمیۃ وضع جدید فاستعمال الکوثر بلام التعریف مع انہ اسم لشئ لم یعرفوہ یخرج القرآن عن العربی المبین فلایحمل التسمیۃ علی طریق النص ولکن یراد منہ شئ فیہ الخیر الکثیر علی سبیل التاویل **والثانی** انہ من عادۃ القرآن ذکر عطایا الآخرۃ بصیغۃ المستقبل او بما یدل علیہ مثل قولہ تعالی [ولسوف یعطیک ربک فترضی] و [یبعثک ربک مقاما محمودا] **والثالث** ان ابقاء اللفظ علی عمومہ یجعلہ اوسع واجمع والقرآن انزل جم المعانی ثم الکوثر نفسہ یقتضی الوسعۃ

فالاقتصار لا یوافقہ۔ ثم اعلم ان من ارادانہ الخیر الکثیر لم ینکر الخیر الذی جاء فی کوثر الآخرۃ۔ انما جعلوہ عاما وسیعا ثم بعد ذلک حملوہ علی نہر الجنۃ من عطایا الآخرۃ و من العطایا الموجودۃ الآن علی القرآن والحکمۃ والنبوۃ والاسلام علی سبیل التفصیل لا علی جہۃ التسمیۃ والتعیین۔ فذکروا اکمل الافراد مع ابقاء اللفظ علی عمومہ۔ ومن عادتہم التفسیر بالقرآن۔ فحملوا الکوثر علی القرآن لما وصفہ اللہ بالمبارک و علی الحکمۃ لقولہ تعالی [ومن یوت الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا] ولا فرق بینہما فان القرآن جامع للحکم۔ وعلی النبوۃ لقولہ تعالیٰ [وما ارسلناک الا رحمۃ للعلمین] وہکذا الاسلام بل الاسلام یشمل الخلق کلہ لقولہ تعالےٰ [ولہ اسلم من فی السمٰوات والارض] فہذہ الاقوال کلہا ماخوذۃ ومستنبطۃ من القرآن ومآلہا الی امر واحد وان اختلفت الالفاظ۔ واما ما ذکر الامام الرازی رحمہ اللہ من کثرۃ الاولاد والعلماء والاتباع والفضائل ورفعۃ الذکر والخلق الحسن والمقام المحمود وہذہ السورۃ وجمیع نعم اللہ وہذا الآخر نقلہ عن ابن عباس رض فبعضہا یرجع الی ما قدمنا وبعضہا لا یناسب لفظ الکوثر ومع ذلک کلہا داخل تحت عموم اللفظ ولکن تفسیر السلف اقوم واوضح استنباطا والمقصود مما ذکرنا ان ہہنا مذہبین فحسب لا مذاہب کثیرۃ کما یظہر بادیٔ الرأی وہو ان الکوثر اما ہو شیٔ خاص بعینہ من حوض او نہر او حکمۃ او قرآن وامثال ذلک۔ او ہو عام یشمل کلما کان ذا خیر کثیر ومعتمد القائل بالتعیین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سماہ بہذا الاسم ومعتمد القائل بانہ یشمل النہر وغیرہ تطبیق خبر النبی بالقرآن فاولوا القرآن حسب مقتضی عبارتہ ثم اولوا ما جاءہم عن النبی بما لا یخالفہ فہذا جمع بین التاویلین فانہ لا تباین بین العام والخاص وکذلک جمع سعید بن جبیر بین قولی ابن عباس رض کما روی ابن جریر" قال حدثنا ابو کریب قال ثنا عمر بن عبید عن عطاء عن سعید بن جبیر عن ابن عباس

قال الکوثر نہر فی الجنۃ حافتاہ من ذہب و فضۃ یجری علی الیاقوت و الدر ماءہ ابیض من الثلج و احلی من العسل»، و روی ایضا و ہکذا فی صحیح البخاری «قال حدثنی یعقوب قال ثنی ہشیم قال اخبرنا ابو بشر و عطاء ابن السائب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انہ قال الکوثر ہو الخیر الکثیر الذی اعطاہ اللہ ایاہ قال ابو بشر فقلت لسعید بن جبیر فان ناسا یزعمون انہ نہر فی الجنۃ قال فقال سعید النہر الذی فی الجنۃ من الخیر الذی اعطاہ اللہ ایاہ»، فہذا توفیق بین القولین توفیق الخاص بالعام ثم ان امکن التوفیق التام بین القرآن والحدیث بان یقال ان الکوثر الذی اعطاہ اللہ رسولہ فی الدنیا ہی التی فی الحقیقۃ حوض فی الموقف و نہر فی الجنۃ کان ذلک احسن توفیقا. و قد وجدناہ ایضا احسن تاویلا و نذکرہ فی الفصول الآتیۃ بعونہ تعالیٰ۔

(اللوامع الدالۃ علیٰ ان الکوثر ہو الکعبۃ و ما حولہا۔)

٥۔ قد ظہر مما سبق ان السلف رحمہم اللہ لم یختلفوا فی کوثر الآخرۃ و لکن حملوا اللفظ علی العموم و راعوا صیغۃ الماضی فذکروا ما یدخل فی مدلول ہذا الاسم لیکون اللفظ عاما و سیا کوثرا فی دلالتہ و لذلک ساغ للمتاخرین من المفسرین التماس امور اخر غیر ما روی عن السلف فلو کان القول فیہ بدعۃ و ضلالۃ لسکتوا او لسکت السلف و لم یختلفوا فان التمست قولا یجعل الکوثرین واحدا لم ار فی مخالفا للسلف کما انی لا اراہم مخالفین بعضہم لبعض بید انہم جعلوا الکوثر عاما فحملوہ علی حوض او نہر فی الجنۃ و علیٰ غیرہ مما فیہ الخیر العظیم من القرآن و الحکمۃ و الاسلام و النبوۃ من غیر رعایۃ مناسبتہ بالحوض او النہر و اما انا فاحملہ علی ما ہو اشبہ شیء بحوض او نہر و صفۃ النبی و کشف لہ فی لیلۃ المعراج فان اللہ تعالی اراہ

فيه حقايق امور اخر وروحانيتها من الامور التي في الدنيا فكذلك اراد روحانية
الكوثر الذي اعطاه في الدنيا وكان النبي صلى الله عليه وسلم ربما يصرح بما
يكشف له كما قال في امر سورتي البقرة وآل عمران انهما تاتيان كغمامتين. وان
الدنيا تاتي كعجوز شمطاء وان الموت ياتي في صورة كبش وربما يكتفي بالاشارة لكي يتفكروا
ويستنبطوا فيكون تعليما وتربية لعقولهم. فان لم يبلغنا التصريح منه عليه الصلوة بان الكعبة
تكون يوم القيامة حوضا كوثرا فقد دلنا باشارات وقد رغّبنا في التفكر والتوسم والآن
نذكر ما كشف لنا من اللوامع الدالة على ما ذكرنا. **الاُولىٰ** ان النفوس لها توقا
الى الرب ولا تطمئن ببعدها عنه وهذه الفطرة منشأ الديانات في الناس حتى لا تخلو
عنها امة وما يعبر عن هذا الشوق الروحاني غير العطش وكثر في الزبور هذا التمثيل
فان صح ذلك فالموحدون عند الحج لاشبه شي بالعطاش المجتمعين عند حوض
بعد مقاساة الظمأ الشديد فالكعبة لهم في الدنيا هي كالحوض الكوثر الذي يردونه في
المحشر. **والثانية** ان النبي صلى الله عليه وسلم شبه مساجدنا بالنهر كما روى
البخاري في صحيحه قال عليه السلام "ارأيتم لو ان نهرا بباب احدكم يغتسل فيه
كل يوم خمسا" الحديث. فهذا تمثيل من جهة اخرى للماء فان الماء كما انه رواء فكذلك
هو طهور. ولاشك ان مورد صلواتنا هذا البيت الذي بمكة فكان له جداول في كل
مكان يصلون فيه **والثالثة** انه كما تستعلن كثرة هذه الامة على الامم عند الكعبة
فكذلك تكون عند الحوض ولا شئ ادل على كثرة هذه الامة من اجتماعهم في موضع
واحد وان هذا الاجتماع لادل على كثرتهم لعلم الناس بان هذه الجماعة انما هي قطرة
من بحر امة الممتد على بسيط الارض فكما تتضح زيادة هذه الامة على امم النبيين الاخرين
في القيامة عند اجتماعهم على الحوض فكذلك ترى كثرتهم حول الكعبة في الموسم.
فاسم الكوثر اظهر مطابقة بها. **والرابعة** ان النبي صلى الله عليه وسلم

اخبر انہ یعرف امتہ علی الحوض بآثار الوضوء ففیہ اشارۃ الیٰ ان الذین یردون
ہذا البیت بقلوبہم ہم الذین یردون فی الآخرۃ ذلک الحوض الذی ہو حقیقۃ
ہذا البیت . **والخامسۃ** ان اللہ تعالیٰ قد جعل استخلاص الکعبۃ ینبوعا للکثرۃ فدخلوا
فی دین اللہ افواجا بعد الحج الاکبر. **والسادسۃ** ان اللہ تعالیٰ سمی مسجد مکۃ مبارکا
حیث قال [ان اول بیت وضع للناس للذی ببکۃ مبٰرکا و ہدی للعلمین] و
جعل اللہ لہذا البیت من البرکۃ ما عم فیضہ جمیع العرب بل جمیع العالم کما وعد ابراہیم
علیہ السلام فظہرت برکتہ فی اسمعیلؑ اکثر من برکۃ اسحق کما مر فی تفسیر سورۃ الفیل
ولا یخفی ان کل ہذہ البرکات من ہذا البیت ومن الصلوۃ والنحر واما تسمیۃ
القرآن بالمبارک فمن جہۃ کونہ کالمطر النازل من السماء فسماہ مبارکا کما سمی المطر
مبارکا فکما ان المطر یحیی الارض فکذلک القرآن یحیی القلوب فتسمیۃ القرآن
بالمبارک لا تجد فیہا ما تشبہہ بالحوض و آلبلاغۃ تنکر ہذا التشبیہ لعلو مکانۃ القرآن
وسعتہ التی لا نہایۃ لہا ۔ **والسابعۃ** ان ہذہ السورۃ نزلت یوم صلح الحدیبیۃ
الذی فتح باب الوصول الی بیت اللہ والحج والصلوۃ والنحر وظہور الاسلام
وکثرتہ حتی سماہ اللہ فتحا مبینا. ونتکلم علی زمان نزولہا فی الفصل الرابع عشر
ببعض البسط انشاء اللہ تعالیٰ. **والثامنۃ** ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم
اخبر عن موضع طرف من ذلک الحوض فاشار الی الباقی کما روی البخاری
فی صحیحہ " قال علیہ السلام ما بین بیتی ومنبری روضۃ من ریاض الجنۃ ومنبری
علی حوضی ،، فیستنبط من ذلک ان ہذہ الارض المبارکۃ التی یتردد فیہا الحجاج
ہی التی تصیر حوضہ الکوثر الذی اخبر عنہ ومنبعہ الکعبۃ والی ہذا اری اشارۃ فی قولہ
علیہ الصلوۃ والسلام کما روی البخاری فی صحیحہ وہی **التاسعۃ** ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوما فصلی علی احد صلوتہ علی المیت ثم انصرف

الى المنبر (اى منبره فى المسجد فقام خطيبا) فقال انى فرط لكم وانا شهيد عليكم وانى والله لانظر الى حوضى الآن وانى اعطيت مفاتيح خزائن الارض او مفاتيح الارض وانى والله ما اخاف عليكم ان تشركوا بعدى ولكن اخاف عليكم ان تنافسوا فيها

الفرط من يتقدم القوم الى الماء ليهيئ لهم الارسان والدلاء ويملأ لهم الحوض. وشهيد عليكم اى يعرفهم ويشهد على كونهم من امته فيكون ذلك شفاعة لهم. هذا بيان ما يقع فى الآخرة ثم اشار الى ان ظاهر ذلك الحوض بين يديه فان منبره على حوضه كما مر آنفا وما ذكر من اعطاء مفاتيح الارض فذلك ما انجزه الله تعالى فان فتح مكة كان مفتاحا لفتح الارض وخزائنها والعاشرة انه عليه الصلوات اخبر ان طول حوضه ما بين مكة والمدينة فاشار اشارة لطيفة الى المطابقة التى بين ارض الحرم وحوضه فان قيل فهلا ذكر ما اراد بالتصريح قلنا انما اختار هذا الاسم لكثرة دلالته وليتفكروا فدل على كثرة الامة وفتح مكة وكثرة اجتماعهم فى الحج وفى الموقف على حوضه. وانما ذكرنا هذه الامارات تمهيدا وتائيدا لما دل عليه نظم الآيات كما ستتضح لك ان شاء الله تعالى بهذا تم التدبر فى هيأة الحوض الكوثر يدلنا على ما ذكرنا من كون الكوثر الاخروى صورة روحانية للكعبة وما حولها. ونذكر ذلك فى الفصل الآتى -

(النهر الكوثر صورة لروحانية الكعبة وما حولها من متردد الحجاج)

٦- من تامل فى صفة النهر الكوثر الذى كشف للنبى صلى الله عليه وسلم حين عرج به يجده مثالا روحانيا للكعبة وما حولها وذلك لما روى من طرق كثيرة من ان الكوثر نهر على حافته قباب الدر المجوف وارضه ياقوت ومرجان وزبرجد وفيه آنية مثل نجوم السماء، وماؤه ابيض من اللبن واحلى من العسل وابرد من الثلج. وتربته اطيب من المسك ... [illegible]

قال رجل انها لناعمة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکلها انعم منها وخریر
ماوه مثلما یسمع احدکم اذا ادخل اصبعه فی اذنیه . وحصل لنا هذا الوصف بجمع الروایات
ولفظ البخاری "قال بینا انا اسیر فی الجنۃ اذ انا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف
فقلت ما هذا یا جبریل قال هذا الکوثر الذی اعطاک ربک قال فضرب الملک بیده
فاذا طینه مسک اذفر". فقف ههنا وتامل الکعبۃ وماء لها حین ترد علیها الموحدون من
اقطار الارض یطفئون غلیل شوقهم الی ربهم البیت حصباء بطحائها عند حسیم الرحمانی
اکرم وابهی من الیاقوت والزبرجد وترابها اطیب من المسک وقباب الحجاج
حولها احسن من الدر . ثم تامل مع ورود الحجاج ورود البدن کالطیور علی الماء
وذلک اسعد حال لهن فانهن یقربن الی اللہ نیابۃ عن الانسان فکانهن من
الانسان فما اعظم فوزهن . ثم تامل آکلیهن ضیوف اللہ الناعمین المتبهجین وتامل
کیف اشار بتشبیه الطیور الواردات بالبدن وذکر آکلیها الی ان البدن
هی الطیور وکیف جعل الاشارۃ لطیفۃ فشبه اعناق الطیور باعناق البدن
لیدل الجزء علی الکل وکیف جانب لفظ البدن وذکر الجزء وکل ذلک لیحث
العقول السلیمۃ علی الاستنباط کما یذکر اللہ الدلائل فی القرآن ویتبعها بمثل قوله
[ان فی ذلک لآیات لقوم یعقلون] "ویعلمون" "ویتفکرون"، والنبی احسن
المعلمین فکان یربی العقول ویعلمهم الحکمۃ . وکان ربما یسأل اصحابه عن مناسبات
الامور کما سأل عن مثل المومن فی الاشجار وکذلک کان عیسیٰ یضرب لهم
الامثال فانه لم لا یصرح القول فاجابهم یفهمها الا العقلاء وهکذا فی القرآن
[وتلک الامثال نضربها للناس وما یعقلها الا العالمون] وجملۃ الکلام ان للاشارات
محلا وحکمۃ فی التعلیم والتربیۃ . ذلک .

(نظیر ذلک ما جاء من روحانیہ ارشلیم)

۷ - ویشبہ ذلک ما جاء فی مکاشفات یوحنا[۲۱] «وذھب بی الروح الی جبل عظیم عال وارانی المدینۃ العظیمۃ اورشلیم المقدسۃ نازلۃ من السماء من عند اللہ لہا مجد اللہ (ای علیہا نور من اللہ) ولمعانہا شبہ اکرم حجر کحجر یشب بلوری (ثم ذکر سورہا ومسافتہا وابوابہا وسکانہا من اسباط اسرائیل ثم قال) کان بناء سورہا من یشب والمدینۃ ذھب نقی شبہ زجاج نقی واساسات سور المدینۃ مزینۃ بکل حجر کریم. الاساس الاول یشب الثانی یاقوت ازرق. الثالث عقیق ابیض. الرابع زمرد زبابی. الخامس جزع عقیقی. السادس عقیق احمر. السابع زبرجد. الثامن زمرد سلقی. التاسع یاقوت اصفر. العاشر عقیق اخضر. الحادی عشر اسمانجونی. الثانی عشر جمشت. والاثنا عشر بابا اثنتا عشرۃ لؤلؤۃ کل واحد من الابواب کان من لؤلؤۃ واحدۃ. وسوق المدینۃ ذھب نقی کزجاج شفاف»، ثم ذکر انہ لیس فیہا ھیکل ولیعبد ون اللہ وحدہ ولا آمن بعض التحریف والزیادۃ فیما نقلوا وانما المقصود ان المثال الروحانی لما فی الدنیا من الاعیان والاعراض امر معروف معلوم. وھذا الوصف الذی ذکرہ یوحنا یکتنف ماتحبہ الباصرۃ فقط وما جاء فی وصف روحانیۃ الکعبۃ فقد جمع اوصافا لکل حاسۃ حتی السمع بما ذکر من خریر ماءہا وخریر الماء من البعید لاشھی واحلی للعطشان. ثم الماء الحلو البارد اقرب تادیۃ لما یطفیٔ شوق الموحدین المخلصین العطاش الجیاع لہ. وعنہم اخبر المسیح علیہ السلام بقولہ «طوبی للجیاع والعطاش لانہم یشبعون»

(تاویل قوله تعالی انا اعطیناک الکوثر)

۸ - بعد ما فهمنا دلالة کلمة الکوثر اتضح لنا معنی الآیة الاولی وهو انها اخبار عما اعطاه الله تعالی من البرکة وکثرة الامة واخبر به حین دنا انجازه فی الدنیا لکی یبشر النبیؐ ثم المسلمین بظهور الاسلام وانتشاره فی البلاد وبفتح مکة ای اعطاک الله امة عظیمة من المصلین المنفقین یحجون بیت الله الحرام کما قال تعالی [واذ بوأنا لابراهیم مکان البیت الا تشرک بی شیئا وطهر بیتی للطائفین والعاکفین والرکع السجود ؛ (ای المصلین) واذن فی الناس بالحج یاتوک رجالا وعلی کل ضامر یاتین من کل فج عمیق ؛ (ای یاتوا الزیارة البیت من القرب رجالا ومن البعد تضمر له الرکاب ومن اقطار الارض فیدخلوا مکة من کل فج ولکثرة السالکین تصیر الفجاج عمیقة) لیشهدوا منافع لهم (ای تصیر هذه البلدة مثابة لهم فینتفعون بالتجارة ویخالط بعضهم بعضا آمنین فیصلح بأهم ویصلوا ارحامهم وکانت سنة الخطیب فی العرفات ان یحثهم علی الصلح وصلة الرحم ولذلک سموا مکة صلاح وام الرحم فما اکبر نفع ذلک فی معاشهم) ویذکروا اسم الله فی ایام معلومات علی ما رزقهم من بهیمة الانعام (وهذه منفعة دینیة فمع شرکهم لم یترکوا ربهم وانما اتخذوا الیه شفعاء) فکلوا منها واطعموا البائس الفقیر] فبین ان هذا البیت جعل مرکزا التوحید والصلوة واطعام الفقراء لامة کثیرة یحجونه من جمیع البلاد وقد کان ابراهیم علیه السلام دعا الله ان یبعث نبیا لهذه الامة الکثیرة وقد استجاب الله دعوته وقد وعده الله تعالی کثرة فی ذریته لاسیما فی ذریة من اسمعیل کما جاء فی التوراة واعترف بذلک اهل الکتاب وقد ذکر الله تعالی هذا العطاء فی اوائل بعثة نبینا حیث اخبره فی سورة الضحی بقوله [ولسوف یعطیک ربک فترضی] فهذا الوعد الذی ذکر اقترابه جعله مقتضیا لقوله [انا اعطیناک]

وفسر معنی [فترضی] بکلمة الکوثر فان النبی صلی الله علیه وسلم لغایة رأفته وحرصه علی الهدایة لا یرضی بالقلیل او بان یعطیه الکثیر فی الدنیا فیدخلون فی دین الله افواجا ثم یسلبه ایاهم فی الآخرة حتی یقلوا علی حوضه فازاح کل شبهة بکلمة ترضی والکوثر وقد کثرت الاحادیث الصحاح بکثرة امته. فهذه الآیة الاولی بشارة عظیمة من وجوه. من قرب الفتح، وقرب دخول الناس الکثیرین فی امته، وبقاء جماعة کثیرة منهم علی الدین الحق علی رغم من یزعم بردة اکثر هذه الامة. ذلک وتاتیک بشارة جمة عن قریب انشاء الله تعالے فان السورة کلها بشارات ولله الحمد فی الآخرة والاولی۔

(تاویل قوله تعالی "فصل لربک وانحر" وبیان ربطه بما قبله)

۹- هذه الآیة تدل علی اربعة امور. الاول ان الصلوٰة والنحر لها ربط بهذا العطاء لما صدر الامر بالفاء. والثانی ان فی الآیة امرا وایجابا بهما عموما علی سبیل الانفراد وخصوصا بجمعهما وذلک فی الحج. والثالث ان بین الصلوٰة والنحر ربطا خاصا والرابع اختصاصنا بهذه العطیة والامر بالصلوٰة والنحر معا ویهدی ذلک الی اننا علی سنة ابراهیم دون المشرکین ومبتدعی الیهود والنصاری لان المشرکین لم تکن صلوتهم ونحرهم للرب خالصا. ومبتدعة الیهود لم یکن لهم غیر القرابین وان قرابینهم لا تسمی نحرا فان النحر مخصوص بالابل وهو حرام علیهم. ومبتدعة النصاری لیس لهم قربان اصلا والصلوٰة غیر واجبة علیهم بزعمهم. فهذه جملة الکلام ولا بد لها من بعض التفصیل ونأتی به فی عدة فصول اما الامر الاول والثانی فنجیء بهما فی هذا الفصل، وسیاتیک الباقیان فیما بعد. فاعلم ان الله تعالی بعد ما بشر النبیؐ والمسلمین بهذه العطیة عقب البشارة امرین الصلوٰة والنحر. والتعقیب یدل علی نسبة

وربط بین السابق والتالی ای العطیۃ والامر فلما تدبرنا فیما دل علیہ نظم الکلام ظہر لنا بعض وجوہ الربط بتوفیق اللہ تعالی فنذکرہا والحمد للہ تعالی ۔ الاول ان ہذا الامر یتضمن بیان مقصد ہذا العطاء ۔ فان ہذا العطاء کان لمقصد عظیم کما قال تعالی [الذین ان مکنہم فی الارض اقاموا الصلوۃ وآتوا الزکوۃ وامروا بالمعروف ونہوا عن المنکر] وکما حکی اللہ تعالی عن ابراہیم علیہ السلام [ربنا انی اسکنت من ذریتی بواد غیر ذی زرع عند بیتک المحرم ربنا لیقیموا الصلوۃ فاجعل افئدۃ من الناس تہوی الیہم] ای یاتون الیہم یحجون بیتک ۔ فعلنا ان ہجرۃ ابراہیم وسکناہ فی واد قفر وارض عاقر لم تکن الا لاقامۃ مرکز لعبادۃ اللہ الواحد یتوجہون نحوہ ویاتون الیہ من البعد ویطوفون ویسعون ویقدمون الیہ الہدایا کالعبید یسعون علی باب مولاہم الذی دعاہم فاسرعوا الیہ قائلین "لبیک لبیک لا شریک لک لبیک" ثم یسمعون بما امر الرب ونہی عنہ علی لسان امامہم ۔ ولذلک قال تعالی [واذن فی الناس بالحج یاتوک] ای یاتوا الیک لاستماع الحکمۃ ۔ فان اللہ تعالی جعلہ اماما للناس کما جعل ذلک البلد مثابۃ وبرکۃ وہدی لہم فکان یقریہم ویقوم فیہم خطیبا وہکذا قری النبی عشیرتہ حین قام ببعثتہ ودعاہم الی الرب ۔ وقد استمرت سنۃ الخطبۃ بعد ابراہیم مع سائر سنن الحج کما مر فی تفسیر سورۃ البلد ۔ ثم یطعمون الناس بما ساقوا من الہدایا ویاکلون منہا شاکرین بان تقبل الرب ہدایا عبیدہ ثم اعطاہم ما قربوا الیہ ۔ فقد تبین ان ہذا البیت انما وضع لمقاصد عظیمۃ بہا اعطاہم التمکین فی الارض وان معظمہا الصلوۃ والنحر فذکرہما بعد ذکر اعطائہ لیعلموا ان ہذا العطاء لہ حق وغایۃ ۔ لیقیموا بحقہ ویتموا ما لاجلہ اعطوہ ۔ وذلک مبنی علی وجوب الایفاء بالحقوق ۔ فان لکل عطاء حقا لا بد ان نوفی بہ کما قال تعالی [لیبلوکم فیما آتکم] وایضا [احسن کما احسن اللہ الیک] وایضا [وآتوا حقہ یوم حصادہ] الثانی انہ تعالی عقب ذکر العطیۃ ذکر ما بہ ابقاؤہا ودوامہا بالصلوۃ

والنحر امرا عاما فان هذه العطية كانت للنبي والامة عامة فان النبي وكيل امته فما اعطاه اعطى امته ولذلك قال عليه السلام انا فرط لكم على الحوض كما مر فكذلك الامر بالصلوٰة والنحر عام وهو ظاهر. فلما ربط عبادة بعطية علمنا ان الامتثال به يضمن بقاء نعمة وقال تعالى [ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم] وهذا الذي امرنا به هو الحج ومناسكه كما هو ظاهر فكانه تعالى قال انا اعطيناك الكوثر فاحفظه فيبقى لك هذا العطاء. وسواء اخذت الصلوٰة والنحر بمجموعهما او بانفرادهما كان المراد هو الحج. فان الحج من الصلوٰة لما جاء في الحديث ولما دل عليه اعمال الحج وقد علمنا ان مقصد البيت الصلوٰة ولذلك بني كما مر فمن لم يحج وقد امكنه لم يتم مقصده. وكذلك النحر فان من ضحى في غير الحج ترك اعظم الاضاحي والذي يضحي في غير الحج فانما هو متشبه بالحجاج وهو يريد وينتظر ان يجد سبيلا فيحقق ما يريد. فبای وجه اخذت دلت الآية على ان الحج يلزم الامة فمن استغنى عنه اخرج نفسه عنهم. وهذا يتضح من النظر في حقيقة الحج وقد صرح بذلك القرآن والسنة قال تعالى [ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العلمين] فذلك تصريح بكفر من استغنى عن الحج وان الله تعالى لا يبالي به. **والثالث** انه يتضمن تسلية النبي والمسلمين كانه قيل له انهم اخرجوك ومنعوك عن الصلوٰة والنحر فالآن بعدما اعطيناك الكوثر لا مانع لك فافعلهما بفراغ بالك وبقدر شوقك باكثار النحر وبجماعة عظيمة حتى يتحقق معنى الكوثر. وقد علمنا شوق النبي والمسلمين الى الحج والصلوٰة والنسك والامر بعمل مرغوب مع كونه امرا يتضمن التبشير والتسلية واظهار الرأفة. **والرابع** انه بيان عهدنا بالله تعالى جعل الامر بالصلوٰة والنحر مرتبا على عطية فاذا قبلنا العطية اوجبنا على انفسنا ما امرنا به ومتى ما بقينا على طاعة امره بقي لنا ما اعطانا. فصار اخذ العطية عهدا بالله كما اعطى الله آدم وحواء عليهما السلام المسكن في الجنة ليأكلا

منہا رغدا ولا یقربا شجرۃ خاصۃ عرفہا لہما فلما اخذا العطیۃ وجب علیہما عہد اللہ و لذلک قال تعالیٰ [ولقد عہدنا الی آدم من قبل فنسی ولم نجد لہ عزما] وکذلک بقی لہما ما اعطاہما اللہ ما بقیا علی عہدہ۔ وکذلک نری فی قصۃ ابراہیمؑ کما قال تعالےٰ [واذ ابتلی ابراہیم ربہ بکلمت فاتمہن قال انی جاعلک للناس اماما قال ومن ذریتی قال لا ینال عہدی الظالمین] فبعدما امتثل ابراہیمؑ باوامر ربہ تعالیٰ جعل لہ ربہ عہداً وہذا العہد یبقی لذریتہ ما داموا قائمین بہ واما الظالمون فیحرمونہ۔ والخامس انہ بیان عہد التوحید وقد صرح القرآن بذلک العہد وصرح بادلتہ کثیرا۔ وجماعہا کونہ ربا منعما وقد اخذنا عطایاہ من الخلق وحسن التقویم والرزق الطیب وہذا عام وہہنا ذکر نعمۃ عظیمۃ خاصۃ فذکرما اوجبت ہذہ النعمۃ علینا من التوحید فی صورۃ خاصۃ تناسب العطیۃ الخاصۃ فان اللہ تعالی ہو الذی اعطانا ہذا البیت فلا بد ان تکون الصلوۃ والنحر لہ۔ وفی ذلک ایضا تعریض علی الخائنین الظالمین۔ وہذا یظہر من النظر فی کلمۃ [اِنَّا] و [لِرَبِّکَ] ای انا الذی اعطیناک فلا بد لک ان تصلی وتنحر مخلصا لی خلاف ما فعل المشرکون وصرح بہذا المفہوم فی سورۃ الحج مرارا فلا حاجۃ الی ایرادہ ہہنا۔ وہکذا فسر الآیۃ محمد بن کعب القرظی حیث قال " ان ناسا کانوا یصلون لغیر اللہ وینحرون لغیر اللہ فاذ اعطیناک الکوثر یا محمد فلا تکن صلوتک ونحرک الا لی "

(وجوہ المناسبۃ بین الصلوۃ والنحر)

١۔ اعلم ان للصلوۃ والنحر وجوہا کثیرۃ دلنا القرآن علیہا کلہا ولا حاجۃ الی استقصاء الوجوہ ہہنا وتجدہا فی کتاب المفردات وانما نذکر الآن منہا ما یدل علی المناسبۃ بینہما وہذہ الوجوہ وان لم یصرح بہا القرآن فانہا لا تخفی علی من تدبر فی آیۃ ونظم

كلماته انه بعد ذلك لا يستطيع دفعها عن قلبه وكيف يصرف نفسه عن التامل فی آیاته
من الیقن بحسن نظامه وقرع سمعه قوله تعالیٰ [افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها]
والمقصود ان مجرد ربط الصلوة بالنحر يحثنا الى التدبر فی وجوه المناسبة بينهما وذلك
يطلعنا على حقائق عظيمة ونحن ذاكرون هذه الوجوه لا لمجرد بيان حسن النظم بل ايضا للكشف
عن تلك الحقائق العظيمة حتى يتضح بعد النظر فيها ان السور القصار بنيت على معظمات
الامور فلئن صغرن من جهة اللفظ فانها لكبار من جهة المعنى. والآن نشرع بعون الله تعالیٰ
فی ذکر وجوه المناسبة بين الصلوة والنحر.

فالوجه الاول ان المناسبة بينهما تشبه المناسبة التي بين الايمان والاسلام
وبيان ذلك يقتضي تمهيدا فاعلم ان الدين مبنی على صحة العلم والعمل فالعلم ان نعرف
ربنا ونستينا اليه ولا نذهل عن هذا العلم ويلزمه حالة قلبية من المحبة والشكر وتفيض الى
الاعمال فالعمل متصل بالعلم اتصال الاثر بالموثر والظاهر بالباطن فالعلم من باب الايمان
والعمل من باب الاسلام. ثم اعلم ان العمل كما يقابل العلم فكذلك يقابل القول
فالقول وسط بينهما وهو اول ظهور الارادة وتحقيق العمل. وبعد هذا التمهيد النظر الى ربط
الصلوة والنحر اما الصلوة فلا يخفى انها قول واقرار وجميع اوضاعها من القيام
والقعود والركوع والسجود ورفع اليدين والاصبع اقوال بلسان الاوضاع فهي
اول خطوة بعد الايمان وبها يفتح باب الاعمال ولذلك قدمت على جميع الشرائع
كما دلت عليه آيات كثيرة كقوله تعالیٰ [الذين يومنون بالغيب ويقيمون الصلوة]
وبسطناه فی تفسير سورة الفاتحة. وقد بين الله ذلك فی قصة ابراهيم حيث ذكر
انه لما عرف ربه بالتوحيد قال [انی وجهت وجهي للذی فطر السموٰت والارض حنيفا
وما انا من المشركين] والصلوة تحقيق هذا التوجه الا ترى انك تفتح صلوتك بهذا
القول. وكذلك ترى فی قصة موسىٰ كيف امره الله تعالیٰ بعد ما اعطاه معرفة التوحيد

حیث جاء [فلما اتٰہا نودی یاموسی انی انا ربک فاخلع نعلیک انک بالواد المقدس طوی، و انا اخترتک فاستمع لما یوحی، اننی انا اللہ لا الہ الا انا فاعبدنی واقم الصلوٰۃ لذکری] ومثل ذلک قال تعالیٰ بعد ابطال الشرک [فاقم وجہک للدین حنیفا فطرت اللہ التی فطر الناس علیہا لا تبدیل لخلق اللہ ذلک الدین القیم ولکن اکثر الناس لا یعلمون. منیبین الیہ و اتقوہ واقیموا الصلوٰۃ و لا تکونوا من المشرکین] فالصلوٰۃ فطرۃ المخلوقات کلہا ولذلک قال تعالیٰ [تسبح لہ السمٰوٰت السبع والارض ومن فیہن، و ان من شیٔ الا یسبح بحمدہ] وقال تعالیٰ [الم تر ان اللہ یسبح لہ من فی السمٰوٰت والارض والطیر صٰفّٰت، کل قد علم صلوٰتہ و تسبیحہ] فالصلوٰۃ من جمیع الاعمال امس بالایمان و اول فیض منہ وکلہا جماع التوحید و الانابۃ والشکر و التوکل و التبتیل الی الرب وانہا فطرۃ لجمیع الخلق. و اما النحر فہو جماع معنی الاسلام فان الاسلام ہو الطاعۃ و اذعان النفس لربہا وتسلیم کلیتہا لمولاہا وہو ایضا فطرۃ العباد کالصلوٰۃ فان المخلوق لم یخلق الا باذعانہ لامر ربہ. امرہ بکن فکان و استجاب لدعوتہ فی بدء خلقتہ فان عصی بعد ذلک ناقض فطرتہ فالاسلام من ہذہ الجہۃ احاط بجمیع الخلق کما قال تعالیٰ [ولہ اسلم من فی السمٰوٰت والارض طوعاً و کرہاً والیہ تحشرون] ای استجبتم دعوتہ فی اول خلقکم وکذلک تستجیبونہا فی الآخرۃ فتحشرون الیہ کما قال تعالیٰ [فاذا دعاکم دعوۃ من الارض اذا انتم تنشرون] وقال تعالیٰ [وتستجیبون بحمدہ وتظنون ان لبثتم الا قلیلا] فالاسلام للرب والتسبیح والسجدۃ والصلوٰۃ لہ کلاہما فطرۃ و فی غایۃ الاتصال. و اذ جعل اللہ تعالیٰ ابراہیم اماما ومسجدہ قبلتنا و ہدیہ سنتنا ولنا علی حقیقۃ النحر ایضا بقصتہ کما دلنا بہا علی حقیقۃ الصلوٰۃ فذکر تعالیٰ [قال انی ذاہب الی ربی سیہدین (ای انی مہاجر الی ربی سیہدینی صراطہ) رب ہب لی من الصٰلحین (ای ذریۃ صالحۃ لنسلک بہم فتبین للناس سنن الہدی)

فبشرنٰہ بغلٰم حلیم (ای اسمٰعیل وانما سُمّی اسمٰعیل ای سمع اللہ لما انہ کان جوابا لدعوتہ)
فلما بلغ معہ السعی قال یٰبُنیّ انی اری فی المنام انی اذبحک (ای اذبحک للہ) فانظر
ماذا تری (انما سألہ لکی یشترکہ فی الطاعۃ فان مقصود ابراھیم کان ضرب طریق واقامۃ
سنۃ وقد علم من اجابۃ دعوتہ انہ یکون عاقلا فامن مخالفتہ) قال یٰابت افعل ما تؤمر
ستجدنی ان شاء اللہ من الصٰبرین. (ففہم اسمٰعیل من قول ابیہ انہ لم یکن لیذبحہ
الا بامر واجاب جواب المتوکلین) فلما اسلما وتلہ للجبین . (ای لما تحققا بذلک
کمال اسلامہما اما الوالد فلانہ اسلم ما کان احب الیہ من نفسہ واما الولد فلم یکن لہ
الا نفسہ) وناديناہ ان یا ابراھیم قد صدقت الرؤیا انا کذلک نجزی المحسنین. ان
ہذا لہو البلاء المبین (فبلغا بذلک درجۃ الاحسان وہو کمال الاسلام وصارا
بہذا البلاء المبین امامین تاتم الہداۃ بہما) وفدیناہ بذبح عظیم] ای فدینا الغلام
بذبح عظیم وہو اقامۃ سنۃ التضحیۃ ومغفرۃ المضحین بہا فبیّن اللہ لنا بہذہ القصۃ ان
الاسلام اصلہ الطاعۃ وتسلیم احب ما عندہ للمولی حتی النفس . ولایکون
ذلک الا بتمام الایمان والاخلاص . وکمالہما الاحسان . وہو ” ان تعبداللہ
کانک تراہ ،، فتبین ما قدمنا ان ربط النحر بالصلوۃ کربط الاسلام بالایمان
او کربط القول بالعمل وان الاحسان یجمعہما .

والوجہ الثانی ان النسبۃ بین الصلوۃ والنحر کالنسبۃ بین الحیٰوۃ والموت
وبیان ذلک ان الصلوۃ سرہا ذکر الرب لقولہ تعالیٰ [واقم الصلوۃ لذکری]
ایضا [ذکر اسم ربہ فصلی] وہذا کثیر والمطلوب دوام الذکر لقولہ تعالے
[یذکرون اللہ قیاما وقعودا وعلی جنوبہم] ایضا [یاایہا الذین آمنوا اذکروا اللہ
ذکرا کثیرا وسبحوہ بکرۃ واصیلا . ہو الذی یصلی علیکم وملئکتہ لیخرجکم من الظلمٰت
الی النور وکان بالمؤمنین رحیما] ای کما انتم تذکرون اللہ وتسبحونہ فکذلک ہو

یصلی علیکم و ملئکتہ و بذلک یزید نورکم کما قال [فاذکرونی اذکرکم] ایضا [فالذین عند ربک یسبحون لہ باللیل و النہار و ہم لا یسئمون] و لہذا السر ملأ ساعاتنا بالصلوۃ و لم یرخص عنہا فی حالۃ فظہر ان الصلوۃ کالتنفس لا بد منہا فبذکر الرب تبقی الحیوۃ المعبر عنہا بالنور و السکینۃ و الایمان۔ و ذلک ظاہر عقلا فان توجہ الرب و نظر رافتہ الی العباد بعد ما اعطاہم العقل و التمیز لا یکون الا بان یتوجہوا الیہ فانہ یزید النعم بالشکر و استعمال ما اعطی کما قال [و الذین اہتدوا زادہم ہدی] و التوجہ الیہ یکون بذکر اسمہ فیتقربون الیہ بہذا السبیل فانہ لا معنی للقرب و البعد منہ تعالی الا ذکرہ و الغفلۃ عنہ اعاذنا اللہ منہا فاذا ذکروا ربہم اقتربوا منہ کما قال تعالی [و اسجد و اقترب] فحینئذ توجہ الیہم نظر رحمتہ و اشرق علیہم نور قدسہ و الروح انما یشرب و یصبغ بالذکر و الفکر فبدوام انغماسہ فی ذکر ربہ یتنزل علیہ حیوۃ و قوۃ منہ۔ و عن ذلک اخبرنا النبی علیہ الصلوۃ کما روی البخاری " ما یزال العبد یتقرب الی بالنوافل حتی احببتہ فاذا احببتہ کنت سمعہ الذی بہ یسمع و بصرہ الذی بہ یبصر و یدہ التی بہا یبطش "، و ماہذا الا بیان الحیوۃ الروحانیۃ التی ہی الحیوۃ الحقیقۃ العلیا فعلمنا ان الصلوۃ ہی عین الحیوۃ و سلم النجاۃ من ہذہ الحیوۃ السفلی۔ و اما النحر فحقیقتہا تسلیم النفس لربہا کما دلت علیہ قصۃ ابراہیم و اسمعیل و جعل التضحیۃ تذکارا لتلک القصۃ و البلاء المبین الذی ابتلی بہ الرب خلیلہ۔ و المومنون یحققون ذلک التسلیم باہراق مہجہم فی سبیل اللہ فکما ان الصلوۃ حیوتنا بالرب فکذلک النحر موتنا لہ و ذلک ہو الدین و الاسلام کما قال تعالی [قل اننی ہدانی ربی الی صراط مستقیم۔ دینا قیما ملۃ ابراہیم حنیفا۔ و ما کان من المشرکین۔ قل ان صلوتی و نسکی و محیای و مماتی للہ رب العالمین] النسک فی ہذہ الآیۃ ہو الذبح فی الحج و العمرۃ باتفاق المفسرین و کذلک ہو فی لغۃ العرب فلما ضم الصلوۃ بالنسک و اتبعہما بالحیوۃ و الموت دل نسق الکلام

علی سرہا و النسبۃ بینہما علی اسلوب التواطؤ، فالصلوۃ ہی الحیا للمسلم ونسکہ ہو مماتہ فے سبیل ربہ ثم ہما متحدان فان ہذا الموت ہو باب الحیوۃ ولذلک قال تعالیٰ [ولاتقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ امواتا بل احیاؤلکن لاتشعرون]

والوجہ الثالث ان الصلوۃ والنحر جانبان للنحر الحقیقی وبیان ذلک ان اللہ تعالیٰ لما خلق الانسان ذاعقل وارادۃ حاکما بالحسن والقبح رفعہ اعلی درجۃ ومع ذلک اقامہ علی شفا حفرۃ کما قال تعالیٰ [لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم ثم رددنٰہ اسفل سافلین الا الذین آمنوا وعملوا الصٰلحٰت فلہم اجر غیر ممنون] والیضا [ونفس وماسوٰہا فالہمہا فجورہا وتقواہا قد افلح من زکٰہا وقد خاب من دسٰہا] وذلک لان العبد اذا قطع النظر عن منعمہ واستغنی عن ربہ حجب عن نورہ وراقہ الباطل المزخرف واتبع مراد نفسہ وصار الہوی الہہ. کما قال تعالیٰ [افمن اتخذ الہہ ہواہ واضلہ اللہ علی علم (ای بعد ان اعطاہ العقل والسمع والبصر کما قال [انا خلقنا الانسان من نطفۃ امشاج نبتلیہ فجعلنٰہ سمیعا بصیرا انا ہدینٰہ السبیل اما شاکرا واما کفورا] ای ان لم یستعمل ما اعطاہ الرب کان کفورا) وختم علی سمعہ وبصرہ وجعل علی قلبہ غشاوۃ فمن یہدیہ من بعد اللہ افلا تذکرون] ای بعد ان اعرض عن ربہ اطاع نفسہ فصرفتہ الی شہواتہا وصارت حجابا علی قلبہ کما قال تعالیٰ [کلا بل ران علی قلوبہم ما کانوا یکسبون. کلا انہم عن ربہم یومئذ لمحجوبون (ای کما حجبوا عنہ فی الدنیا فکذلک یحجبون عنہ فی الآخرۃ والعبد یرجع الی ما صمم الیہ فاذا تعبد واللنفس صارت ہی مولاہم فیرجعون الیٰ حقیقتہا فقال) ثم انہم لصالوا الجحیم] فلما کان الانسان علی ہذہ الحالۃ لزمہ ان یکسر ہذا الصنم ولما کان ہوی النفس ذا جہتین سبعیۃ وبہیمیۃ لزمنا ان نکسر کلتا جانبیہا فہدانا لانتہا بذبحین ذبح السبعیۃ وذبح البہیمیۃ. اما الاول فبالخشوع للہ والتذلل

بین یدیہ وجماعۃ الصلوۃ فان بہا یقمع راس الکبر لان الخشوع من اعظم جہات الصلوۃ کما قال تعالی [قد افلح المومنون الذین ہم فی صلوتہم خشعون] و ایضا [واذکر ربک فی نفسک تضرعا وخیفۃ ودون الجہر من القول بالغدو والآصال و لاتکن من الغفلین ۔ ان الذین عند ربک لایستکبرون عن عبادتہ ویسبحونہ ولہ یسجدون] و ایضا [وعباد الرحمن الذین یمشون علی الارض ہونا و اذا خاطبہم الجاہلون قالوا سلما والذین یبیتون لربہم سجدا وقیاما] انظر کیف قدم ذکر التواضع علی صلوتہم فان الصلوۃ تزکیۃ النفس عن کبرہا ولایخفی ان من کان دائم الذکر لربہ وکبریائہ ورحمتہ غشیتہ التواضع والرحمۃ ومثل ہذا النظم تری فی قولہ تعالی [محمد رسول اللہ والذین معہ اشداء علی الکفار رحماء بینہم تراہم رکعا سجدا] وانما بدء بذکر صفۃ الشدۃ ہہنا لابطال الرہبانیۃ فان المحب لربہ کما یعظمہ ویکبرہ فکذلک یکون حبہ لذلک الامر فلا یبالی بمن خالفہ ویجاہر بہ علی رغم المعاندین فلم یقدم الشدۃ الا لدفع توہم فان الآیۃ فی صفۃ قوم علی غایۃ الاعتدال وکانت ہذہ الآیۃ فی خصائصہم حسبما جاء فی التوراۃ والانجیل فقدم ما یمتازون بہ عن اصحاب موسیٰ وعیسیٰ علیہم السلام ونبہ لذلک ایضا نبہ علی کمال فضیلۃ العدل والاعتدال والجمع بین الضدین ولافضیلۃ فوقہ فلم یذکر الشدۃ الا تاکیدا لتصحیح صفۃ التواضع والرحمۃ الناشئۃ من الخضوع للرب فان خوف الرب والتواضع لہ ینفی کل خوف لسواہ کما قال تعالی [فلاتخافوہم وخافون] و ایضا [فلاتخشوہم واخشون] وفی ذلک آیات کثیرۃ **واما الثانی** فبالتزرع عما تلتذ بہ النفس وتحبہ فی ہذہ الحیوۃ الدنیویۃ ولذلک ثلث مدارج الاولی بذل النفس فی سبیل الرب واکبرہ منہ ذبح فلذۃ الکبد ولذلک ابتلی ابراہیم بذبح بکرہ واحب اولادہ وہو اسمعیل علیہ السلام فانہ لما بشر باسحق قال "لیحیی اسمعیل،، قولا مفصحا عن غایۃ حبہ لہ ۔ والثانیۃ تحمل المشاق والاذی فی

طاعة الرب وترک اللذائذ فان ذلک احب الی النفس بعد الحیٰوة ومن ہذا الباب الصوم وہذہ الدرجة الثانیة نہایة الضعفاء من باب النحر ولذلک حین سئل المسیح علیه السلام عن اکبر الدرجات فقال لایحصل ذلک الا بالصلٰوة والصوم. والثالثة بذل المال الذی ہو مفتاح الملاذ. والزکوٰة من ہذا الباب فاما الانفاق فی سبیل الخیر مما یزید علی الزکوٰة المفروضة ففیه ایضا ابطال آلة الکبر. ولما کان المقصود من ذبح البہیمة فطام النفس عما یُعبّدہ للذته لزمه ان یکون مما تحبه النفس فلذلک قال تعالیٰ [لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون] وہکذا امر بتسمین الاضاحی وبین حقیقة ذلک حین ابتلی ابراہیم بذبح احب خلق عندہ. ولما کان بذل المہج ہو کمال ہذا الذبح جعل اہراق الدم امارته. فتبین مما ذکرنا ان الصلٰوة والنحر طرفان لذبح النفس والی ذلک یشیر ما جاء فی الحدیث "قربان ہذہ الامة یدماہا وصلوتہا" ای ببذل مہجہم وصلوتہم.

والوجه الرابع ان الصلٰوة والنحر تتضمن احدہما الآخر فالصلٰوة من وجه نحر والنحر صلٰوة. اما کون الصلٰوة نحرا فقد تبین مما مر انفا من کونہا ذبح البہیمة ثم ہی ایضا تحمل النفس مشقتہا وتکفہا عن لذتہا ورتعہا فذلک من ذبح البہیمیة. واما کون النحر صلٰوة فقد مر ان حقیقة النحر ہی بذل النفس فی سبیل اللّٰہ ولایخفی انه صلٰوة فی صورة اخرے فان بذل المہجة فی سبیل الرب اقرار وتصدیق بالایمان ولذلک سمی شہادة و ایضا ہو غایة الخضوع والطاعة فتضمن اوفی حظ من الصلٰوة اقرارا بالتوحید وخضوعا للرب. ثم جعل للتضحیة من الآداب مایدل علی کونہا صلٰوة وذلک امور: الذبح بالمصلی وبدؤہ ببسم اللّٰہ واللّٰہ اکبر وتوجیه القربان والمقرب الی القبلة ورعایة القیام فی البدن والسجود فی الکباش. وقراءة دعاء افتتاح الصلٰوة کما جاء فی القرآن [انی وجہت وجہی للذی فطر السمٰوٰت والارض حنیفا وما انا من المشرکین]

وایضا [ان صلوتی ونسکی ومحیای ومماتی للہ رب العلمین . لاشریک لہ] وقد نبہنا القرآن علی ہذا الامر فذکر فی قصۃ تضحیۃ ابراہیم [فلما اسلما وتلہ للجبین] ای توجہا الی الرب ظاہرا و باطنا ثم جعلہ ساجدا وکذلک ذکر فی امر النحر [والبدن جعلنٰہا لکم من شعائر اللہ لکم فیہا خیر . فاذکروا اسم اللہ علیہا صواف] ای قیاما کما تصفون فی الصلوۃ . وکذلک ذکر فی امر الزکوۃ التی ہی من ابواب التضحیۃ کا [ویوتون الزکوۃ و ہم رٰکعون] ای یعطون بہیأۃ تظہر خشوعہم لاکمن یعطی ریاء وسمعۃ وفخرا .

والوجہ الخامس ان الصلوۃ و النحر کلیہما ذکر للہ تعالیٰ اما الصلوۃ فظاہرانہا للذکر کما جاء فی کثیر من الآیات مثلا [واقم الصلوۃ لذکری] ایضا [وذکر اسم ربہ فصلی] . واما کون النحر ذکرا فایضًا دل علیہ القرآن حیث قال [ویذکروا اسم اللہ علی ما رزقہم من بہیمۃ الانعام] وایضًا [کذلک سخرہا لکم لتکبروا اللہ علی ما ہدٰکم] ای ہداکم الی دین التوحید والاسلام . فکما نذکر اللہ بالتکبیر فی الصلوۃ فکذلک عند النسک .

والوجہ السادس ان کلیہما شکر اما الصلوۃ فکونہا شکرا ظاہر حتی عبر عنہا بہ کما قال تعالیٰ [فاذکرونی اذکرکم واشکروالی ولا تکفرون] ومعظم الصلوۃ قرأۃ سورۃ الفاتحۃ دبناؤہا علی الشکر . واما النحر فانا نعلم ان اللہ سبحانہ وتعالیٰ غنی عن العالمین [وہو یطعم ولا یطعم] وانما نقرب الیہ مما انعمنا بہ اعترافا بان ما عندنا ملکہ ونعمتہ ولذلک نقول عند التضحیۃ " منک ولک " ، ولذلک قال تعالیٰ [کذلک سخرنٰہا لکم لعلکم تشکرون] وکما ان الصلوۃ شکر عام علی جمیع نعمہ الظاہرۃ و الباطنۃ فکذلک الذبح لیس شکرا علی ما رزقنا من المنافع الدنیویۃ بل علی ما ہدانا الی دین الاسلام و وفقنا لطاعتہ ولذلک قال [لتکبروا اللہ علی ما ہدٰکم]

والوجہ السابع انہا کلیہما من التقوی اما الصلوۃ فان العبد لا یزال یذکر ما تعلق

به رجاؤه وخوفه والصلوة بهذا الذکر فیتضرع العبد ویتخشع لما ینبغی رضی ربه ویخاف سخط والی ہذا الیشیر قوله تعالیٰ [وان اقیموا الصلوٰة واتقوه وهو الذی الیه تحشرون] واما کون التضحیة من التقوی فذلک ان تسلط الانسان علی البهائم اشبه شیٔ بالتعبید فوجب ان ینفی ہذا التوہم بالتخشع والاقرار بالعبودیة وان النعمة والربوبیة والملک لله تعالیٰ وصفة التقوی جماع ہذه الامور فصارت سر التضحیة فالعبد فی الحقیقة یتقرب الی ربه بالتقوی ولذلک لایتقبل التضحیة الابها کما قال تعالیٰ فی امر القربان [انما یتقبل الله من المتقین] وایضًا فی الحج [وتزودوا فان خیر الزاد التقوی] وانما سمی التقوی زادا لانها تبلغه منازل قرب الرب والتقریب للتقرب کما ذکره فی الوجه الحادی عشر فلا بد فیه من زاد التقوی ۔

والوجه الثامن انها من منازل الآخرة فان الصلوة رجوع الی الله وصورة لوقوفنا بین یدیه فی الحشر ففیها خلسة من المعاد فمن کان مصلیا کان ذاکرا لرجوعه الی ربه وہذا نفہم من قوله تعالیٰ [وانها (ای الصلوة) لکبیرة الا علی الخشعین الذین یظنون انهم ملقوا ربهم وانهم الیه راجعون] فمن علم بانه راجع الی ربه ومسئول عن عمله رجع الیه وتاب غشیته هیأة الخشوع والوقوف فی الآخرة کما قال تعالیٰ [قلوب یومئذ واجفة ابصارها خاشعة] وقال تعالیٰ [قد افلح المومنون الذین هم فی صلوتهم خاشعون] وایضا [رجال لاتلهیهم تجارة ولا بیع عن ذکر الله واقام الصلوة وایتاء الزکوة یخافون یوما تتقلب فیه القلوب والابصار] ویشبه قوله تعالیٰ [ان الانسان لیطغیٰ ان رآه استغنی ، ان الی ربک الرجعی (ای کیف یستغنی وهو محضر) ارأیت الذی ینهی عبدا اذا صلی] ثم علمنا القرآن انا نستجیب دعوة الرب فنخرج من القبور حامدین لله کما قال تعالیٰ [یوم یدعوکم فتستجیبون بحمده وتظنون ان لبثتم الا قلیلا] فهکذا المصلون یستجیبون

دعوۃ الصلوۃ ویصفون للہ حامدین ۔ و اما النحر فہو ایضاً رجوعنا الی اللہ کما مر فی الوجہ الثانی والثالث و الآن ننظر الیہ من وجہ آخر و ذلک ان اجسامنا سخرت لنا کالبہائم فہی الرکوب و الرفق الی اجل مسمی ثم ترجع الی الرب فہی کما قال تعالی فی امر البہائم [لکم فیہا منافع الی اجل مسمی ثم محلہا الی البیت العتیق] و ایضاً کما نسوق البدن الی ذلک البیت نسوق ابداننا الیہ کما قال تعالیٰ [و اذن فی الناس بالحج یاتوک رجالا و علی کل ضامر یاتین من کل فج عمیق] و کما نحرم الہدایا و نجعل لہا شعارا فکذلک نفعل باجسامنا و انما لا تنحر جسومنا فانا نفدیہا بالبدن کما فدی اسمعیل بما ذبح عوضا منہ ولکن اللہ تقبل ہدیۃ خلیلہ بما اتخذ اسمعیل خادما لبیتہ فکذلک نفدی اجسامنا ولکن لا ترد الینا بل ناخذہا امانۃ فنبذلہا و نہریق مہجتہا فی سبیل اللہ و قد نبہنا القرآن علی ہذا السر حیث قال [ان اللہ اشتری من المومنین انفسہم و اموالہم بان لہم الجنۃ یقاتلون فی سبیل اللہ فیقتلون و یقتلون وعدا علیہ حقا فی التوراۃ و الانجیل والقرآن و من اوفی بعہدہ من اللہ فاستبشروا ببیعکم الذی بایعتم بہ و ذلک ہو الفوز العظیم] فاشترانا اللہ بمجرد بیعۃ الاسلام و نحضر علی باب بیتہ لتجدید ذلک بمس حجر الاسود و نوکد عہد ابراہیم و اسمعیل و کوننا قرابین للہ تعالیٰ ۔ ثم اجتماعنا فی الحج اظہر تصویر لوقوفنا فی المحشر ۔ فصلوتنا و اجتماعنا لذکر اللہ و الحج و النحر یشبہ بعضہا بعضاً فی نسبتہا بالمعاد ۔

والوجہ التاسع انہا من ابواب الصبر ۔ اما الصلوۃ فلان العبد یداوم علیہا مطمئناً بوعد اللہ کغارس یقوم علی غرسہ یسقیہ و یخدمہ ینتظر ثمرہ و ینظر رفاہیۃ الغافلین فلاہین و لا یکل بل لا یزال یقوم لربہ و یحمدہ و یشکرہ و لا یبالی باستہزائہم بہ جانہ للغائب البعید فکل ذلک لشدۃ عزمہ و صبرہ علی العاقبۃ و لہذہ الجہات جمع القرآن الصبر و الصلوۃ فی آیات کثیرۃ کقولہ تعالیٰ [و استعینوا بالصبر و الصلوۃ] و دل علی

ماذکرنا آنفا قولہ تعالیٰ [فاصبر علی مایقولون وسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الیل فسبح واطراف النهار لعلک ترضی ، ولا تمدن عینیک الی ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحیوة الدنیا لنفتنهم فیه ورزق ربک خیر وابقی، وامر اهلک بالصلوة واصطبر علیها لانسئلک رزقا، نحن نرزقک . والعاقبة للتقوی] وایضاً [والذین صبروا ابتغاء وجه ربهم واقاموا الصلوة] وایضاً [فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبک وسبح بحمد ربک بالعشی والابکار، ان الذین یجادلون فی آیات الله بغیر سلطن اتهم ان فی صدورهم الاکبر ما هم ببالغیه فاستعذ بالله انه هو السمیع البصیر] فنبهنا علی موضع الصبر من التمسک بالوعد والتوکل علی الرب تحمل الاذی وانتظار الفلاح . واما النحر فهو مبنی علی تعلیم الصبر العظیم الذی ظهر من ابراہیم علیه السلام فانه رضی بربه وفضله ولم یعط ولدا حتی کبر ثم لما اعطاه الله الولد وجعله قرة عینه فطرة ولمخائل حسناته ابتلاه بذبحه فما تزعزعت قدم صبره بل شکر للرب لما طلب منه احب خلق عنده . فصبرنا علی الصلوة کصبرنا عند احتمال کل مصیبة . ودل علی هذا الربط بین الصلوة والصبر عند احتمال ما یبتلی الله به عباده من اهانة النفس وما دونها قوله تعالیٰ [یایها الذین آمنوا استعینوا بالصبر والصلوة، ان الله مع الصابرین . ولاتقولوا لمن یقتل فی سبیل الله اموات بل احیاء ولکن لاتشعرون . ولنبلونکم بشیء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات . وبشر الصبرین الذین اذا اصابتهم مصیبة قالوا انا لله وانا الیه راجعون . اولئک علیهم صلوات من ربهم ورحمة، واولئک هم المهتدون . ان الصفا والمروة (والمروة هی محل تقریب ابراهیم ابنه کما بیناه تحت هذه الآیة فی محلها) من شعائر الله فمن حج البیت او اعتمر فلا جناح علیه ان یطوف بهما ومن تطوع خیرا فان الله شاکر علیم] فجمع فی هذا الکلام الصلوة والصبر والجهاد والمصائب والذبح

ابراہیم علیہ السلام لما فیہا من الربط الحقیقی۔

والوجہ العاشر اقرار الملک والنعمۃ للہ وہذا فی الصلوۃ ظاہر فانہا بنیت علی اقرار الشکر والربوبیۃ واما التضحیۃ فہی اقرار بذلک بلسان الحال کانا نقول ان الملک والنعمۃ للہ تعالیٰ نفوسنا واموالنا کلہا للہ فلا بد ان نفوضہا الیہ ونحبسہا لطاعتہ وناخذ منہا علی سبیل الہبۃ منہ تعالیٰ فنفر بہا عنہ ونضعہا حیث امرنا ولا نشرک فیہا احدا. فنعبدہ ونصلی ونقدم الیہ ما اعطانا فانہ ہو الخالق والواہب کما ہذا نقول [انا للہ وانا الیہ راجعون] ای نحن ومالنا للہ فلہ الحکم والمنۃ. ولنا الخضوع والشکر والیہ نرجع کما یرجع الاموال الی مالکہ۔ ولذلک لا یحل لنا التمتع بشئ حتی بانفسنا الا بذکر اسمہ والاقرار بکونہ عطیۃ من اللہ. وتعلیما لہذا الاصل العظیم جعل علینا فریضۃ النسک لنذکر اسمہ علی ما رزقنا من الانعام مسخرۃ لنا کما قال تعالیٰ [ولکل امۃ جعلنا منسکا لیذکروا اسم اللہ علی ما رزقہم من بہیمۃ الانعام] وایضا [کذلک سخرہا لکم لتکبروا اللہ علی ما ہدٰکم] ولکون التصرف فی الحیوانات شبیہا بتعبیدہم فرض ذکر اسمہ فی الذبائح وکذلک کل ما اخرج لنا من الارض جعل فیہ حقا کیلا نغفل عن کونہ من نعم اللہ کما قال تعالیٰ [کلوا من ثمرہ اذا اثمر وآتوا حقہ یوم حصادہ] ولذلک حرم علینا الاسراف فان کل ما فی ایدینا لربنا ولذلک جعل النسک مبنیا علی سنۃ ابراہیم الذی شہد بکون الملک للہ فادی الی الرب امانتہ وصدق بان کل ما عندہ حتی نفسہ وولدہ فہو من الرب تعالیٰ۔

والوجہ الحادی عشر ان العبد یتقرب بہا الی الرب. وذلک ظاہر جدا فان الصلوۃ من اظہر امورہا انہا توجہ الی الرب ورجوع الی حضرتہ فالمصلی یری نفسہ متمثلا بین یدی الرب یناجیہ ویخاطبہ ویتضرع الیہ ولا یلتفت یمینا وشمالا فلیس ان الصلوۃ ذریعۃ التقرب بل ہی عین التقرب. ودل علی ذلک

قوله تعالیٰ [واسجد واقترب] ولذلک صارت رأس العبادات. وأری ان الصلوٰۃ فی اصل معناہا القربۃ القریبۃ والاقبال علی الشیٔ والدخول فیہ. فیقال للفرس المتصل بالسابق المصلی وللجالس حول النار یقربہا الصالی وکذلک لمن دخل فی حرہا. وہکذا الامر فی القربان فان المتقرب یاتی بقربانہ الی موضع یری ان الرب قدسہ واختصہ لعبادتہ ولذلک کان للقربان موضع خاص. لایحل فی شریعۃ الیہود ان یقربوا فی غیربیت المقدس، اما المسلمون فکما جعلت لہم الارض کلہا مسجدا فکذلک یحل لہم التضحیۃ فی کل مکان. ومع ذلک کما ان للصلوٰۃ فی المسجد فضلا فکذلک فضلا للنسک فی المصلی. وقد جعل اللّٰہ لقربان ابراہیم مکانا خاصا وابقاہ لنا سنۃ فنہدی البدن الی منحرہٖ کما ناتی مسجدہ الذی بناہ للصلوٰۃ وکل ذلک لیرسخ فی قلوبنا انا کالعبید نسعی الی المولی ملتبین دعوتہ مقربین قرابیننا کلہا مرضاتہ واقرارًا لعبودیتنا لہ. ولذلک سمی القربان قربانا کما سمیت الصلوٰۃ صلوٰۃ. والی ہذا الذی ذکرنا المارع فیما قال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ’’سمنوا ضحایاکم فانہا مطایاکم‘‘ وبذلک دل ایضا علی ان تقریب الابل مایخص بہم راجع الفصل الثانی.

والوجہ الثانی عشر ان الصلوٰۃ والنحر اعظم طرق العبادات واقدمہا وارسخہا فی فطرۃ الناس. فتری السجود والرکوع، وتقدیم النذور لاظہار التعبد فی کل ملۃ ونحلۃ سواء عبدوا اللّٰہ الواحد او آلہۃ متعددۃ اور وحا او صنما او عظموا انسانا کالٰہٍ معبود. لاشک ان بین الاقوام المہذبۃ والوحشیۃ وبین اہل الحق والباطل فرقا عظیما وکذلک بین صلوتہم ونسکہم بعدًا شاسعًا ولکن مع ذلک لکلہم نسکا وصلوٰۃ ما وہذا کما انہم مختلفون فی مفہوم الآلہ مع اتفاقہم فی امر عام من مفہوم المعبود ولاتری ہذا الاتفاق بینہم فی سائر العبادات. وقد مر فی الوجہ الاول ان الایمان والاسلام لیان جمیع الخلق وان الصلوٰۃ والنسک صورتان لہما

فالآن ترى ان الناس انبعثوا من نقطة واحدة فی الدین والعبادة وانما تشعبت بهم الطرق لدخول الظنون والاهواء فاختلفوا بافراط وتفریط وافساد وتخلیط.

(تفصیل لما ذکرنا من اختصاصنا بهذا العطاء والامر بالصلوة والنحر معا)

۱۱ - قد علمنا ان للصلوة تقدما على النحر کتقدمها علی سائر العبادات ولذلک قدمها الله فی الذکر ومن تامل فیما ذکرنا من وجوه المناسبة بینهما تبین ذلک وایضا تبین رفیع محلها فلا حاجة الى اعادة ما سبق ولکن بقی لنا ما دل علیه اختصاصنا الکوثر والامر بالصلوة والنحر معا وذلک ثلاثة امور الاول فضیلة هذه الملة علی سائر الملل والثانی انحصار نوبة الیهود والنصاری فی قبول هذه الملة والثالث کون المسلمین لاغیرهم ورثة ابراهیم علیه السلام. واما بیان هذه الامور فاعلم ان اهراق الدم کان هو طریق التقرب الى الله فی الادیان القدیمة وکان بمنزلة الصلوة لهم والى هذا مالت الیهود فلم یذکروا الصلوة اصلا وذکروا الصوم بالکنایة فقط وذلک لان طرف العقل کان غیر بالغ فیهم حتی یکفیهم محض التوجه بالقلب. فتقدیم الصلوة وجعلها مخ الدین دلیل علی عروج الدیانة ولکن الطباع متفاوتة فطرة حتى ان قوما ولو بلغوا ذروة الحکمة توجد فیهم افراد کثیرة علی ابتداء المدارج فمع الزام الصلوة وتکثیرها لم یبطل الاسلام الذبح بالکلیة حتی انه لم یبطل ایضاً طرق الاولین الذین جعلوا الدیانة محض رهبانیة فابقاها الاسلام فی الحج. فان صح ذلک رأیت دین النصاری علی طرف مقابل للیهود. فان لهم صلوة فقط ولا نسک. ولیس لهم ان یدعوا بلوغ کمال الدیانة فان الکمال هو الوسط ولا خیر فی الغلو ولذلک تراهم اوقعهم هذا الغلو حیث صاروا اسفل من الیهود ایضاً فی معظم امر الدین وهو الایمان کما ان الیهود دونهم فی الاعمال. فلهذه رعایة الوسط ووضع کل شیء محله ترى الصلوة اکثر شیء ذکراً فی القرآن ولا تجد کلمة النحر الا فی هذه السورة ولم یذکر التضحیة الا تبعاً فی مواضع

معدودة. فہا جمع الله لنا الصلوة والنحر وبادل علی سرہما وموضعہا ومقدارہما اعطانا من العلم ما نستدل بہ علی فضیلۃ ہذہ الشریعۃ الجامعۃ علی الملل السابقۃ. اما المشرکون والملاحدۃ فلا صلوا الله ولا قربوا. واما النصاری والیہود فلیس انہا حرما رکنا واحدا فقط بل افضی امرہما الی تمام الحرمان لما انہا بقیا علی ملۃ کانت لاجل معدود. وبیان ذلک ان دین النصاری کان دین التجرد والخمول واشتغال کل امرء بخصیصاہ. فلم یعطوا الجہاد واقنعوا بالصلوۃ والصوم والزکوۃ وامروا بان یخفوہا فمع کون ذلک اصلح لتربیتہم لم یتبین فرائضہم وسننہم فماتت حتی انہم ضیعوا کلہا فما امرہم ہذہ الاناجیل بصوم ولا صلوۃ بل یصرح بانہا مستحبات فقط وخلاف ذلک تامرہم بترک التدبیر والکسب والانتصار. واذ ضیعوا قسطا مما اعطوا [ونسوا حظا مما ذکروا بہ] ففشأت فی مکانہ بدعاتہم المتکاثفۃ فزعموا ان النسک انما رفع عنہم لان المسیح صار لہم قربانا وزعموا حسبما وجدوا فی شریعۃ الیہود ان لا سبیل الی کفارۃ ذنب من غیر اہراق دم فزعموا بان المسیح کفر عنہم فلزمہم احد الامرین وکلاہما اشنع من الاخر. وذلک اما ان یقولوا بان المسیح کفر ایضا ذنوبہم المستقبلۃ وقد ذہب الیہ طائفۃ فزعموا ان الایمان بالمسیح یکفی للنجاۃ وذلک اشنع ارجاء. واما ان یقولوا ان الذنوب المستقبلۃ لا مغفرۃ لہا وقد ذہب الیہ طائفۃ واعتقد بہ امام ہؤلاء النصاری بولوص وذلک اشنع بکثیر من شناعۃ المعتزلۃ الذین غلوا فی خلاف الارجاء. ذلک. واما الیہود فعندہم التصریح بامرین الاول ان لا مغفرۃ الا بالتضحیۃ والثانی ان التضحیۃ لا تصح الا فی ہیکلہم وقد اخرجہ الله عن ایدیہم. فقد غلق علیہم شریعتہم باب التوبۃ غیر ان یومنوا بالنبی الموعود الذی وکل رجاؤہم الیہ وعرفہ لہم انبیاءہم. وقد حکی القرآن ہذا الوعد الالہی عند ذکر تقصیر الیہود عن تحمل الشریعۃ الکاملۃ واستغفار موسی لہم فقال تعالی [قال عذابی

اصیب بہ من اشاء ورحمتی وسعت کل شئی فساکتبہا للذین یتقون ویوتون الزکوۃ و
الذین ہم بآیاتنا یومنون. الذین یتبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونہ مکتوبا
عندہم فی التوراۃ والانجیل] ومما ذکرنا یتبین لک ان ہذہ الآیۃ الواحدۃ بکلماتہا
الثلث تربو علی جمیع الادیان فان وضعت الیہودیۃ والنصرانیۃ فی کفۃ وہذہ الآیۃ فی
کفۃ آخری لترجحت علی الیہود باولہا وعلی النصرانیۃ بآخرہا وعلی سائرالادیان بوسطہا
لکون قرابینہم لغیراللہ ولانکارہم بکون اللہ ربہم فانہم اتخذوا الہم اربابا دون اللہ
الاعلی الاکبر. ومع ذلک دلت بنظمہا علی احسن طریق للدیانۃ والسلوک الی
الرب وہوذکرالرب والتوجہ الیہ فی کل حال وبکل صورۃ وعلی قدر یناسب الاحوال
والازمنۃ.

ولما اورث اللہ نبیہ واتباعہ وراثۃ ابراہیمؑ وقطع عن ہذہ الوراثۃ الخاصۃ الیہود و
النصاری امرہم بما یخص ہذہ الامۃ من الصلوۃ والنحر. فان ابراہیمؑ بنی مسجدا
لا مذبحا کما ہو ظاہر وکما قال تعالی [طہرا بیتی للطائفین والعاکفین والرکع السجود]
فالصلوۃ ہی الغایۃ الاصلیۃ. واما النحر فجعلہ تذکارالاسلامہ واسلام ابنہ
اسمعیلؑ فجعل موضعہ المروۃ التی قرب علیہا ابنہ البکر ثم ابقاہ سنۃ لاطعام
الحاج لبیت الرب ومع ان عبادۃ الیہودیۃ انحصرت فی التضحیۃ لم یجعلوہا
الاعبادۃ ظاہرۃ خالیۃ عن الحقائق والاشارات التی ہدانا القرآن الیہا و
لیس عندہم اثراولا قول ما یدل علی ان ذبحہم تذکارلذبح اسحق ثم کتابہم
نفسہ یبطل دعواہم من وجوہ کما ہو مبسوط فی موضعہ. ولما کان الامر ہکذا
حسن اختیار کلمۃ النحرالذی یدل علی ذبح الابل التی کانت محرمۃ علی الیہود
خاصۃ وتفصیل ہذا البحث موکول الی تفسیر سورۃ البقرۃ وآل عمران. فنحر
الابل لیس فیہ نصیب للیہود فہذہ اضحیۃ ابراہیمیۃ مخصوصۃ باولاد اسمعیل بیت اللہ

الذی اسکن عنده هذه الذریة ۔

(فی تاویل کلمتین "شانئک" و "الابتر)

۱۲- قبل تاویل الآیة الاخیرة ننظر فی کلمتین شانئک والابتر اما الشانی فلکونه مضافا الی المعرفة صار معرفة ولا یلزم المعرفة ان یکون معینا ولکن بعض المفسرین حاولوا التعیین واستنبطوه من طریق النظر فی اسباب الامور فاختلفت اقوالهم فیه کما یقع کثیرا فی مثل ذلک فروی عن ابن عباس وسعید بن جبیر ومجاهد و قتادة انه العاص بن وائل وذلک لانه قال انا شانئ محمد. وروی عن شمر بن عطیه انه عقبة بن ابی معیط لما انه کان یقول انه لا یبقی للنبی ولد وهو ابتر. وروی عن ابن عباس وعکرمة ما یدل علی ان المراد به قریش. فنقول ان هذا الاسم وان کان فی نفس الامر اولی برجل مخصوص وکان هو اول داخل فی مصداق الآیة ولکن اذ لم یرد الله تفضیحه بالتصریح سکتنا عن تسمیته. وهذا الفرض ارادة المعین ولکنها غیر لازمة کما مر. ولا شک ان اسلم الطرق ان نضع زمام الاستنباط فی ید القرآن فنتوجه حیث یقودنا نصه واقتضاؤه ونظمه وسیاقه. و قد رأینا فی السورة السابقة ان سمت الکلام الی قریش الذین کانوا اولیاء بیت الرب وقد خانوا فی اماناتهم. ثم نجد الروایة المؤیدة لذلک ایضا. ثم دلت الحالات علی کون قریش اولی بهذا الاسم. ثم ذلک هو المقتضی للکلام السابق حسبما بینا من تاویله. وبناء علی ما ذکرنا من الوجوه ینبغی ان یراد به اولا و بالذات قریش ثم یراد به کل من کان متصفا به. فان خصوصیات موقع النزول لا تمنع الکلام عن سعة معناه الذی دل علیه. فهذا جملة القول فی هذه الکلمة وسیاتیک لها مزید بیان اذا اشرعنا فی تفسیر الآیة ان شاء الله تعالی.

وأمّا الابتر فمعلوم انه صفة من البتر وهو القطع وللكلمة استعمالات شتى والنظر فيها يعينك على استنباط المعنى المراد ههنا فنذكر استعمال هذه المادة حسب ترتيب معانيها يقال سيف باتر اى قاطع وتبار قطاع. بتر فلان رحمها قطعها. الاباتر قاطع الرحم. ابتر الرجل اذا اعطى ثم منع. الحجة البتراء القاطعة. فى حديث الضحايا انه نهى عن المبتورة وهى ما قطع ذنبها. الابتر من الحيات نوع منها قصير الذنب. الابتر من لاعقب له. فى الحديث كل امر ذى بال لم يبدء ببسم الله فهو ابتر. الخطبة التى لم تبدء بذكر الله والصلوة على رسوله سميت بتراء. الابتر ما لا عروة له من المزاد والدلاء. الابتران العير والعبد. البتيراء الشمس اذا بهرت وذهبت قرونها ونبلها فالنظر فى هذه الانحاء يدلنا على ان الابتر هو المقطوع عما يفخمه ويمده حتى ان الشمس اذا بهرت ذهبت عنها نبلها وانجردت قرصا صغيرا سميت بتيراء. وكذلك من بتر رحمه وانقطع عن عصبته وانصاره سمى ابتر ولذلك سموا العير والعبد الابترين لقلة ناصرهما. وعلى هذا الاصل قال قتادة فى تفسير هذه الآية "الابتر الحقير الدقيق الذليل" فتبين ان معنى هذه الكلمة تدرج من المقطوع الى الصغير القصير والى المخذول الحقير. هذا والآن نتوجه الى تاويل الآية بعون الله تعالى.

(تاويل قوله تعالى "اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ")

۱۳- لايخفى ان قوله تعالى [ان شانئك هو الابتر] جواب ورد على من طعن فى النبى ﷺ انه ابتر وهكذا فهمه المفسرون. وأمّا مراد الطاعن بقوله هذا فيقتضى تفصيلا. فاعلم ان النبى صلى الله عليه وسلم بعد ما هاجر الى المدينة ظن قريش انه بتر رحمه، وترك اكرم بيت العرب، وحرم ما كان له من شرف ولاية الكعبة

وجوارہ فصار بزعمہم کشجر قطع عن اصلہ فیوشک ان یضمحل امرہ ویتضاءل قدرہ فبشرہ اللہ بالبرکۃ والکثرۃ والفتح والنصرۃ، وانہ باطل مازعم عدوہ لہو المقطوع المخذول، ولما کان ہذا الکلام ردّ الزعمہم کان فیہ تعریض الی ان عدوہ ہو یسلب الشرف الذی یتباہی بہ فصارا خبارا بفتح مکۃ۔ وہذا المعنی الذی ہو ظاہر من جہۃ اللغۃ ونظم الکلام یؤیدہ ماجاء فی الاخبار۔ قال السیوطیؒ "اخرج البزار وغیرہ بسند صحیح عن ابن عباس قال قدم کعب بن الاشرف مکۃ فقالت لہ قریش انت سیدہم الا تری الی ہذا الصنوبر المتبتر من قومہ یزعم انہ خیر منا ونحن اہل الحجیج واہل السقایۃ واہل السدانۃ قال انتم خیر منہ۔ فنزلت ان شانئک ہو الابتر۔ واخرج ابن ابی شیبۃ فی المصنف وابن المنذر عن عکرمۃ قال لما اوحی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت قریش تبر محمد منا فنزلت "ان شانئک ہو الابتر"، واخرج احمد وغیرہ عن ابن عباس مثل ذلک۔

واخرج ابن جریر عن ابن بشار قال حدثنا ابن ابی عدی انبانا داؤد بن ابی ہند عن عکرمۃ عن ابن عباس قال لما قدم کعب ابن الاشرف مکۃ اتوہ فقالوا نحن اہل السقایۃ والسدانۃ وانت سید اہل المدینۃ فنحن خیر ام ہذا الصنوبر المنتبر من قومہ یزعم انہ خیر منا۔ قال بل انتم خیر منہ فنزلت علیہ "ان شانئک ہو الابتر"، قال وانزلت علیہ "الم ترالی الذین اوتوانصیبا من الکتب یومنون بالجبت والطاغوت ویقولون للذین کفروا ہولاء اہدی من الذین آمنوا سبیلا ۔ اولئک الذین لعنہم اللہ ومن یلعن اللہ فلن تجد لہ نصیرا" و ہکذا فی حدیث آخر عن عکرمۃ غیر ان فیہ "ونحن اہل الحجیج وعندنا منحر البدن" والمعنی واحد فانہم افتخروا بالشرف منتبہم وطیب مغرسہم عند البیت المبارک وبان فیہم خدمۃ البیت وعبد النحر من لدن ابراہیمؑ اصل البرکات وسیاتی بیانہ

فی الفصل ... فزعموا ان المنقطع عنہم کالصنوبر المنقطع لا تطول مدة لقائه وکانوا مطمئنین بهذا الظن الباطل معتمدین علی قول رئیس الیهود حتی ازال الله عنہم الغطاء حین علموا انہم هم المخذولون المقطوعون وقد وقع ذلک الوعد حین نزلت سورة البرأة فقطع کل مشرک عن المسجد الحرام. ذلک ونذکر بعض ما دل علیه هذه الآیة فی الفصل الخامس عشر.

(موقع نزول السورة ودلالتها علی انها بشارة بفتح مکة)

۱۳ تقدم فی الفصول الاول ان السورة بشارة بفتح مکة وان استعمال الماضی فی قوله تعالی [انا اعطینک] یدل علی انجاز وعد الفتح الذی قرب. فانا نری فی القرآن آیات یامر الله فیها نبیه للصبر والانتظار وان الله سینصره وفی کل ذلک ابهام مثلا قوله تعالی [اما نرینک بعض الذی نعدهم او نتوفینک فانما علیک البلاغ وعلینا الحساب] وایضا [فاما نذهبن بک فانا منهم منتقمون. او نرینک الذی وعدنهم فانا علیهم مقتدرون] فلم یتبین للنبیؐ هل یکون حاله کحال عیسیؑ توفاه الله قبل النصر او کحال نوحؑ اراه الله النصر العظیم او کحال ابراهیمؑ وموسیؑ اراهما الله طرفا من الفتح والبرکة ووعد اتمامها عند ظهور البعثة الاخیرة فکان النبیؐ والمؤمنون فی ظمأ الرجاء حتی اذا نزلت هذه السورة فلق لهم الصبح وجاءتهم تباشیر الفتح. فلا نفهم من هذه السورة الا انها نزلت قبیل فتح مکة او عند فتحها الاول. وهو موادعة قریش عند الحدیبیة. ویؤید ذلک ما جاءنا من طریق الروایات

قال ابن جریر رحمه الله "حدثنی یونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنی ابوصخر قال حدثنی ابومعاویة البجلی عن سعید بن جبیر انه قال کانت هذه الآیة یعنی قوله [فصل لربک وانحر] یوم الحدیبیة اتاه جبریل علیه السلام فقال انحر وارجع

فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخطب خطبۃ الفطر والنحر ثم رکع رکعتین ثم انصرف الی البدن فنحرہا فذلک حین یقول [فصل لربک وانحر] قال السیوطی رحمہ اللہ بعد ذکر ہذا الحدیث "قلت فیہ غرابۃ شدیدۃ" ولم یذکر وجہ شدۃ الغرابۃ اعتمادا منہ علی ظہورہا لما توہم رحمہ اللہ ان ہذا القول یخالف الامر المشہور من وجوہ مختلفۃ ولکنہا وجوہ ناشئۃ من التوہم زائلۃ بعد التأمل الصحیح فلنذکرہا مع التنبیہ علی ضعفہا لیتضح الحق الصریح: **فالاول** ان السورۃ مکیۃ ویوم الحدیبیۃ کان بعد الہجرۃ و یرتفع ہذا الوہم ان السور التی نزلت بعد الہجرۃ عند مکۃ ایضاً تسمی مکیۃ کما صرح بہ العلماء. والحدیبیۃ بقرب مکۃ فان بینہا وبین مکۃ مرحلۃ وبینہا وبین مدینۃ تسع مراحل. وہی من الحرم. **والثانی** ان یوم الحدیبیۃ کان بعد مضی خمس سنین وعشرۃ اشہر من الہجرۃ وقتل کعب بن الاشرف فی السنۃ الثالثۃ وقد روی ان قولہ [ان شانئک ہو الابتر] کان فی الذین سألوا کعبا اہم خیر ام ہذا النبی کما مر فی الفصل السابق فکیف یصح ان السورۃ نزلت فی یوم الحدیبیۃ. ویرتفع ہذا الوہم ان قولہم نزل فی کذا لا یدل علی الوقت بل علی مطابقۃ الآیۃ بحال خاص فقولہ تعالی [ان شانئک ہو الابتر] ناظر الی کل من کان شانئا لہ سواء فیہ من مضی ومن یأتی الی یوم القیامۃ. وحین نزلت ہذہ الآیۃ کان اعداؤہ الذین اتوا بالذلۃ والہوان شانئا لمن بقی ولم تنفک قریش بعد مکالمتہم کعب موقنین بکون النبی کما قال ذلک الفاسق حتی جاء الفتح وتبین ان اعداء النبی ہم المخذولون فمن قال ان آیۃ [ان شانئک ہو الابتر] فی قریش الذین زعموا الکعب ما زعموا انما ذکر مطابقۃ ہذہ الآیۃ بحالہم لان اللہ تعالی رد علیہم طعنہم من غیر مہلۃ. **والثالث** ان الآیۃ الاخیرۃ ناظرۃ الی عقبۃ بن ابی معیط لطعنہ فی النبی بانہ لا یبقی لہ ولد وہو ابتر. وعقبۃ ہذا اسر فی یوم

بدر وقتل فيمن قتل من الاسارى. ويه تقع هذا الوهم بما ارتفع به الوجه الثانى.
مع ان الآية لانرى تاويلها الى هذا الطعن. ولا نرى ان الابتر ههنا لمن لاعقب له
لسخافة هذا التاويل وبعده عن النظم وضعفه من جهة الرواية ايضا. فارتفعت
الغرابة عن قول سعيد بن جبير. وتبين صوابه. ثم يوافقه ماروى عن محمد بن كعب
القرظى فى تفسير الآيتين السابقتين حيث يقول "ان اناسا كانوا يصلون
وينحرون لغير الله فاذا اعطيناك الكوثر يا محمد فلا تكن صلوتك ونحرك الا لى"
فكانه بهذا القول بين ان قريشا شقوا بهذا الكوثر بانهم لم يودوا حقه فنزعه عنهم و
نعطيكه فاذا اعطيناك وقد اعطيناك فاد حقه. ولا يخفى ان الامر بامتثال حكم متفرع
على واقعة يدل على ان الواقعة قد وقعت او سيقع كما قال تعالى [اذا جاء نصر الله
والفتح ورأيت الناس يدخلون فى دين الله افواجا فسبح بحمد ربك و
استغفره] فلم يفهموا من ذلك الا انها نزلت عند الفتح وعند دخول الناس
فى دين الله افواجا. فهكذا نفهم من قول محمد بن كعب رحمه الله "اذا اعطيناك
الكوثر" الخ اى قد اعطيت وقرب ظهوره.

(النظر فى السورة من حيث مجموعها)

۱۵- ان صح عندك هذا التاويل الذى قدمنا ثم تاملت السورة بمجموعها ونظرت
فى حدود آياتها اطلعت بادى بدء على قضايا آتية.. الاولى ان الله تعالى
اعطى محمدا صلى الله عليه وسلم وراثة ابراهيم واظهر فيه اجابة دعائه فجعل لها
ورثة من امته. والثانية انه قد سلب الله هذا العطاء كل خائن كفور فانه
ساخط بهم كما صرح به فى سورة الحج. والثالثة انه اذ ربط القطع عن هذا
العطاء بصفة خاصة دل على علته. فتبين. ان عداوة النبى يقطع عن بركة الله

والرابعة انه بما جعل ہذا الحرمان مخصوصا باعدائه دل علی ان الفائزین بوراثته ہم احباءه فحصلت لنا علامة بین اہل الحق والباطل والمتبعین لہدی اللہ وسنة رسوله والزائغین عنہا فالابتر من ہذه الوراثة داخل فی شانئیه. والخامسة انه کما جعل الصلوة والنحر شعار احبائه جعل ترکہما شعار اعدائه من المشرکین والیہود ومبتدعة النصاری والمبتدعة من ہذه الامة. فمنہم من یستخف بالصلوة، ومنہم من یستخف بالحج، ومنہم من تسلل عن کل ذلک. فالمضیعون للصلوة والنحر والحج ہم الاعداء للنبی والمنقطعون عن وراثته والمخذولون کالیہود والنصاری ولکن فی الاسلام بقیة من اہل الحق والسنة ونرجو ان یخرج ہم الذی یبعث منہم من یعزبه الاسلام، وما ذلک علی اللہ بعزیز وقد قال عز من قائل [وان تتولوا یستبدل قوما غیرکم ثم لایکونوا امثالکم] ومما ذکرنا قد تبین ان السورة بشارة بفتح مکة کما قدمنا فی الفصول المتقدمة. وہی ایضا انذار لاعداء النبی بکونہم مقطوعین عن وراثة ابراہیم. فاول السورة وآخرہا جاءتا علی اسلوب المقابلة ووسطہا کالبرزخ بینہما ناظرة الیہما ای من قام بالتوحید وصلی ونحر اعطی الکوثر، ومن خالف ذلک تبرعنه، فمثل السورة کمیزان ذی کفتین ولسان، ففی کفة خیر کثیر فما اثقلہا، وفی کفة بتر کبیر فما اخفہا فتوازنہا کتوازن الوجود والعدم، وکما ان اللسان یتجه الی الجانب الثقیل فکذلک الآیة الوسطی تتجه الی الآیة الاولی، ولذلک وصلہا بالفاء وجعل الآیة الثالثة مفصولة، فدلت باسلوبہا ایضا علی قطع اعداء النبی عن الکوثر المخصوص باحبائه.

بشارة الرضوان لامته صلی اللہ علیہ وسلم

۱۶- قد سبق ان المراد بهذا الاعطاء هو الاعطاء العام للنبیؐ و اتباعه کما ان الابتر عام لجمیع اعداء النبیؐ و اذا کان الامر کذلک فلم تکن هذه البشارة محض غلبة الاسلام علی الکفر بل کانت بشارة رضا الله علی امته هذا النبیؐ فی الدار الآخرة فعبر عن هذا الفتح باعطاء الکوثر ایاهم فی القیمة . فلما وقع ما بشرت به السورة ظهر انهم صدقوا الله و رسوله فاجتباهم ، و امتحن قلوبهم فرضی عنهم و ارضاهم . وقد علمنا من تاریخ الانبیاء ومن تصریح القرآن ان اول النبوة زلازل وصبر وآخرها برکات و اجر فصار فتح مکة برهانا علی کونهم اولیاء نبیه وشهداء دینه وخلفاء ارضه فکان انجازاً لما وعدهم فی قوله [وعد الله الذین آمنوا منکم وعملوا الصلحت لیستخلفنهم فی الارض کما استخلف الذین من قبلهم ولیمکنن لهم دینهم الذی ارتضی لهم ولیبدلنهم من بعد خوفهم امنا یعبدوننی لا یشرکون بی شیئا ، ومن کفر بعد ذلک فاولئک هم الفاسقون] . (فبشر بانجاز هذا الوعد بقوله تعالیٰ [انا اعطینک الکوثر] فتشابه القولان . ثم تجد المشابهة فیما اتبعه قوله) واقیموا الصلوة و آتوا الزکوة (فان ذلک تشبه قوله تعالی [فصل لربک وانحر] و اطیعوا الرسول لعلکم ترحمون] و هذا یشبه قوله تعالی [ان شانئک هو الابتر] کما سیاتیک بیانه وکذلک سورة الفتح تمامها تخبر عما جعل الله لهذه الامة من الرحمة و السکینة و المغفرة و التمکن فی الارض المقدسة . وهکذا جاء فی صحف الانبیاء لاسیما فی الزبور و امثال سلیمانؑ . وقد اشار القرآن الیه حیث قال [ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادی الصالحون] ای الارض المقدسة التی هی مثال لارض الجنة . ومکة افضل هذه الارض و

واقدمها کما ذکرنا فی تفسیر سورۃ آل عمران وسورۃ الفیل ۔ فعند نزول ہذہ السورۃ جعل یتبین انجاز وعد الوراثۃ حتی اتمہا اللہ فنزع اللہ تعالیٰ ارضہ المقدسۃ عن ایدی الکفار واورثہا المسلمین وبذلک بشرہم بانہم عبادہ الصالحون ومصداق قولہ [الذین آمنوا وعملوا الصٰلحٰت] وانہ جعلہم خلفاء فی الارض وارثین لہا ومکن لہم دینہم ونفی عنہم الاعداء طرا ۔ وبذلک صدق فی ہذا النبیؐ مابشر بہ موسیٰؑ بنی اسرائیل من ان النبیؐ الموعود اذا جاء طہر الارض المقدسۃ عن الکفار ولم یصدق ذلک فی احد من جاء من الانبیاء والملوک فی بنی اسرائیل کما تشہد بہ ما بایدیہم من صحفہم المقدسۃ ۔ ولذلک کانت الیہود تنتظر لمن یطہر الارض المقدسۃ من الکفار کما قال تعالیٰ [ولما جاءہم کتٰب من عند اللہ مصدق لما معہم وکانوا من قبل یستفتحون علی الذین کفروا فلما جاءہم ماعرفوا کفروا بہ] فہذہ السورۃ اِنبأ بان ظہور تلک البشارۃ حتی طہر اللہ الارض المقدسۃ عن اعدائہ ۔

(برہان دائم متصل علی صدق نبوۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

۱۷ - قد مر ان السورۃ اعلنت بان بناء القطع عن الکوثر ہو شنآن النبیؐ فصار اخبارا بامر متصل دائم ۔ واذ لیس فی حد بشر ان یبشر بدوام سلطنتہ علی ارض وقطع عدوہ عنہا فان الدہر لایبقی علی حدثانہ ملک ولاجیل فکم منہم طار ثم وقع والتقمہ الدہر وابتلع ۔ فہذہ النبوۃ الصریحۃ التی نزل بہا القرآن مع کونہا بشارۃ عظیمۃ صارت لنا برہانا دائما متصلا علی صدق النبیؐ وذلک اقوی دلالۃ من نبوات قضت نحبہا مثل ما جاء من نبوۃ عیسیٰ علیہ السلام [وانبئکم بما تاکلون وتدخرون فی بیوتکم] ومن نبوات منتظرۃ لم یقع الی الآن مثل نبوات

دانیال وحزقیل ۔ والنبوۃ المتصلۃ احری بصاحب البعثۃ الباقیۃ فان اللہ تعالےٰ لما جعلہ خاتم الانبیاء وصدق فیہ کثیرا من نبوات من قبلہ ومنحہ حججا دائمۃ متصلۃ ومن عظم النبوۃ ان یکون خرقا للاسباب الظاہرۃ ۔ وقد مران السورۃ انزلت یوم الحدیبیۃ الذی کان الغلب الظاہر فیہ للکفار کما یظہر من شرائط الصلح حتی ان بعض الصحابۃ اظہر للنبی کراہیتہ لما جری بہ الصلح ۔ وانکر بعضہم صورۃ الکتابۃ حین امرہ النبی بمحو بعض ما کتب ۔ فتبین ان ہذہ النبوۃ لم تکن مما یتوقع وینتظر من الاسباب الظاہرۃ وذلک مثل اخبار النبی بغلبۃ الروم بعد بضع سنین مع شدۃ دلالۃ الاسباب الظاہرۃ علی خلافہ کما بیناہ فی موضعہ ۔ وقد ذکر موسی وعیسے علیہما السلام من خصائص ہذا النبی انہ یخبرہم عما یقع عن قریب حتی یعرفوا انہ ہو الموعود کما جاء فے التثنیۃ اصحاح ۱۸ "اقیم لہم نبیا وسط اخوتہم مثلک واجعل کلامی فی فمہ فیکلمہم بکل ما اوصیہ بہ ویکون ان الانسان الذی لا یسمع لکلامی الذی یتکلم بہ باسمی انا اطالبہ واما النبی الذی یطغی فیتکلم باسمی کلاما لم اوصیہ ان یتکلم بہ او الذی یتکلم باسم آلہۃ اخری فیموت ذلک النبی ۔ وان قلت فی قلبک کیف نعرف الکلام الذی لم یتکلم بہ الرب فما تکلم بہ النبی باسم الرب ولم یحدث ولم یصر فہو الکلام الذی لم یتکلم بہ الرب بل بطغیان تکلم بہ النبی فلا تخف منہ" وکما جاء فی یوحنا اصحاح ۱۶ "واما متی جاء ذاک روح الحق فہو یرشدکم الی جمیع الحق لانہ لا یتکلم من نفسہ بل کل ما یسمع یتکلم بہ ویخبرکم باموراٰتیۃ" فوقع فتح مکۃ بعد نزول ہذہ السورۃ بیسیر، ودامت واتصلت ہذہ النبوۃ فی حق المومنین الصالحین بشارۃ وفی حق اعداء النبی انذارا فجاءت ہذہ البشارۃ جامعۃ لوجوہ من البرہان علی صدقہ والحمد للہ العلی الکبیر۔

(تصدیق ما وعد الله ابراهیم من عموم البرکة وفیه المشابهة بین ابراهیم ومحمد علیهما اتم الصلوات)

۱۸ - قد تبین مما ذکرنا فی الفصول السابقة ان الله تعالی اعطی الخیر الکثیر لنبینا واحبابه وقطع عنه اعداءه ففی ذلک تصدیق لما وعد الله ابراهیم من ان جمیع اهل الارض یبارکون بنسله ویبارک الله مبارکیه ویلعن لاعنیه فهذان امران والاول یضاهی قوله تعالی [انا اعطینک الکوثر] والثانی یضاهی قوله تعالی [ان شانئک هو الابتر] ففی کلا الامرین مشابهة عظیمة بین محمد وابراهیم علیهما الصلوات، وبیان ذلک ان الله تعالی قد قضی بحکمته ورحمته ان یجمع البرکات مع ابراهیم علیه السلام فانه صار وارثا لها بعد نوح ع، کما قال تعالی [ان الله اصطفی آدم ونوحا وآل ابراهیم وآل عمران علی العلمین] فاصطفی الله تعالی آل ابراهیم فقط بعد نوح فان آل عمران ایضا من ذریة ابراهیم . ثم بوسیلة ابراهیم وعد الله شمول البرکات جمیع اهل الارض فقد جاء فی سفر تکوین ص ۱۲ "وقال الرب لابراهیم اذهب من ارضک ومن عشیرتک ومن بیت ابیک الی الارض التی اریک فاجعلک امة عظیمة وابارکک واعظم اسمک وتکون برکة وابارک مبارکیک ولاعنک العنه وتتبارک فیک جمیع قبائل الارض"، وهذا فی قصة هجرة الی موضع المروة التی قرب علیها ابنه اسمعیل علیه السلام فاشار الی ان عموم البرکة یکون بذریته کما صرح به فی موضع آخر فقد جاء فی تکوین (۲۲: ۱۶ ، ۱۸) "بذاتی اقسمت یقول الرب انی من اجل انک فعلت هذا الامر ولم تمسک ابنک وحیدک ۱۷ اباركک مبارکة . . . ۱۸ ود یتبارک فی نسلک جمیع امم الارض من اجل انک سمعت لقولی"، فصرح بان اصل البرکة هو تقدیمه

ابنه قربانا فمع ان البرکة عمت ذریته من اسحٰق علیه السلام ایضًا فان ینبوعها کان فی ذریته اسمٰعیل الذی قربه، ثم دل علی حقیقة ہذا السبب فی موضع آخر فقد جاء فی سفر تکوین ص ۱۸ ,, وابراہیم یکون امة کبیرة وقویة ویتبارک به جمیع امم الارض لانی عرفته لکی یوصی بنیه وبیته من بعده ان یحفظوا طریق الرب لیعملوا برا وعدلا لکی یاتی الرب لابراہیم بما تکلم به،، ای البرکة التی وعدہا لابراہیم علیه السلام فعلمنا ان حقیقة الدین الذی اعطی ابراہیمؑ ہی البر والعدل والآن فانظر کیف صدّق اللّٰہ ہذہ الامور ببعثة نبینا صلی اللّٰہ علیه وسلم فانه تعالیٰ بعثه من ہذا الموضع الذی کان اصل البرکات ثم اعطاه ایاه واورثه شریعة البر والعدل. فجعله وارثا لابراہیم علیہما الصلوٰت وصدّق فیه عموم البرکة جمیع اہل الارض لما انه بعثه لکافة الناس کما قال تعالیٰ [وما ارسلناک الا کافة للناس بشیرا ونذیرا] وایضا [وما ارسلناک الا رحمة للعلمین] فلما جعل اللّٰہ نبوته شاملة لکافة اہل الارض جعل البرکة شاملة لاتباعه الذین یبارکونه وہم الذین یبارکون ابراہیم علیه الصلوٰت وفیه تصدیق ما وعد ابراہیم ,,وابارک مبارکیک،، وذلک بان المبارکة ہی دعاء البرکة والخیر فی الاہل والذریة فمن بارک رجلا بارک ذریته ومن بارک ذریة رجل فقد بارکه بذلک فظہر من ذلک انا نبارک ابراہیم حین نصلی علی محمدؐ وکذلک نبارک ذریة محمد واہله حین نصلی علیه. ولذلک نقول فی الصلوٰة ,, اللّٰہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم،، ای بما انک صلیت علی ابراہیم وآل ابراہیم فصل علی محمد وآله انجازا لوعدک. ولانجد ہذا الامر بالمبارکة لغیرنا، فان اللّٰہ تعالیٰ امرنا بذلک فقال [ان اللّٰہ وملٰئکته یصلون علی النبی یاایہا الذین آمنوا صلوا علیه وسلموا تسلیما] ولذلک نختم صلواتنا کلہا بہذہ المبارکة. واما الیہود والنصاریٰ فلا یرون الصلوٰة فریضة واذا صلوا فلا یبارکون فیه

على ابراهيم ولا على احد من ذريته فصارت المباركة شعار امة محمد صلى الله عليه وسلم.
لانا في التشهد نفوض الصلوات الطيبات اولا لله تعالى ثم نسلها بجميع عباده
الصالحين، ونذكر بالخصوص نبينا وابراهيم اعترافا بحقهما علينا وذلك من البر والعدل
الذين بهما تنزل البركات كامر. ثم من تصديق عموم بركة هذه الشريعة ان الله تعالى
امرنا بهما بالبر والعدل بجميع الناس، فقد قال تعالى [لا ينهكم الله عن الذين لم يقاتلوكم
في الدين ولم يخرجوكم عن دياركم (اي الذين هم اعداء البر والعدل) ان تبروهم و
تقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين] وقال تعالى [يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين
لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى]
وكذلك تجد العموم والتساوي بين جميع الناس في جزئيات احكام هذه الشريعة
الكاملة كما هو مبسوط في موضعه، ولا يخفى ان الكعبة اقامها الله تعالى للبر والعدل لانها بنيت
على التوحيد والذكر والشكر لله تعالى والمواساة بالناس وقد علمنا القرآن
ان التوحيد راس العدل كما قال تعالى [ان الشرك لظلم عظيم] وقد بينا فيما مر
ان الصلوة والنحر للتوحيد والذكر والشكر والمواساة فكل ذلك طرق البر
والعدل، فهدينا من هذه الجهة ايضا الى ان الكعبة هي منبع البركات لكونها مركز التعليم البر
والعدل، وكذلك رأينا في هذا الفصل ان الله تعالى بارك ابراهيم عليه
الصلوات لبنائه هذا البيت، فهذه الامور ايضا تدل على
ان الكعبة هي ينبوع الكوثر، وهذا آخر ما تيسر لنا ذكره
في تفسير هذه السورة وآخر دعوانا ان الحمد
لله رب العالمين، والصلوة على
جميع عباده الصالحين

فہرس مصنفات صاحب ہذا الکتاب

اجزاء من التفسیر المسمی نظام القرآن

تطلب من مدرسۃ الاصلاح، سرائے میر، اعظم گڈھ

تفسير

سورة

من

نظام القرآن

تأويل الفرقان بالفرقان

تأليف

المعلم عبد الحميد الفراهي

طبع في مطبعة معارف اعظم گڑھ

الهند

فہرس مطالب الفصول من تفسیر سورۃ اللہب

سورۃ اللھب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تَبَّتْ يَدَآ أَبِي لَهَبٍ وَّتَبَّ (۱) مَآ أَغْنٰى عَنْهُ مَالُهٗ وَمَا كَسَبَ (۲)
سَيَصْلٰى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ (۳) وَّامْرَاَتُهٗ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ (۴)
فِي جِيْدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ (۵)

تاویل الآیۃ الاولی و ربط السورۃ بالتی قبلها و انها لیست بدعاء بل ہی اخبار عن فتح مکۃ

قد ذکرنا فی تفسیر سورۃ النصر ان اللہ تعالے کما ختم ہذہ البعثۃ بفتح مکۃ فکذلک ختم کتاب ہذہ النبوۃ بذکر ہذا الفتح العظیم و ذلک انباءً بان الحق بلغ مرکزہ لان فتح مکۃ ہو مرکز ہذہ البعثۃ لکون الکعبۃ مرکزا للتوحید و الاسلام کما مر تفصیلہ فی تفسیر سورۃ البقرۃ فلم یبق الا الاستقامۃ علیہ و الاعتصام بہ فزیدت السور الثلث الاخیرۃ للتنبیہ علی ان غایۃ ہذہ البعثۃ ہو التوحید فسورۃ الاخلاص جامعۃ لمعرفۃ التوحید۔ والمعوذتان لاجل الاستقامۃ و نظیر ہذا الربط فی قولہ تعالیٰ [ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا تتنزل علیہم الملئکۃ الا تخافوا و لا تحزنوا و ابشروا بالجنۃ التی کنتم توعدون ۰] وتفصیل ذلک فی تفسیر المعوذتین فلا یخفی ان ہذہ السور کلہا مربوطۃ فوضع سورۃ اللھب بین ہؤلاء لابد لہ من سبب لکیلا یکون قاطعا لربط بعضہا ببعض فاعلم ان سورۃ اللھب توکد و توضح معنی النصر المذکور قبلہا و تبشر بہ

کانہ قیل "قد نصر اللہ نبیہ و اہلک عدوہ" کما قال تعالیٰ ["جاء الحق وزہق الباطل ان الباطل کان زہوقا"] وتری نظیر ذلک فی خطبتہ علیہ السلام علی باب الکعبۃ بعد فتح مکۃ حیث قال " لا الہ الا اللہ وحدہ، (فہذا معنی سورۃ الکفرون) صدق وعدہ ونصر عبدہ (وہذا معنی سورۃ النصر) وہزم الاحزاب وحدہ. (وہذا معنی سورۃ تبت)" فکما ان ہذہ الفقرات الثلث منتظمۃ فکذلک ہذہ السور کلہا منظمۃ عند من احضر مضمونہا اجمالا. ذلک واما الدلیل علی تاویلنا لقولہ تعالیٰ ["تبت یدا ابی لہب"] فاعلم ان مفہوم تبت یداہ انہ صار عاجزا عن الانتصار لان کسر الید کنایۃ واضحۃ عن کسر القوۃ والعجز کما قال الفند الزمانی ؎

وترکنا دیار تغلب قفرا   وکسرنا من الغواۃ الجناحا

وجاء مثل ذلک مع فقرات مرادفۃ موضحۃ فی کتب الانبیاء والعبرانیۃ اخت العربیۃ فی اکثر اسالیبہا. وذلک ما نجد فی صحف ذی الکفل (حزقیل) النبی فقال ص ۳۰ ف ۲۰-۲۲ " وقع فی السنۃ الاثنتی عشرۃ فی الشہر الاول فی الیوم السابع ان کلام اللہ جاء الی قائلا۔ یا ابن آدم انی کسرت ذراع فرعون ملک مصر وہاہی لن تجبر بوضع رفائد ولا یوضع عصابۃ لتجبر فتمسک السیف. لذلک ہکذا قال السید الرب ہا انا ذا علی فرعون ملک مصر فاکسر ذراعیہ القویۃ والمکسورۃ واسقط السیف من یدہ" فتبین من ذلک ان المکسور الید ہو العاجز الذی لا یستطیع ان یاخذ سیفہ. فہذہ الآیۃ لیست بدعاء علیہ ولا فی شیء من الشتم بل ذکرہ بالکنیۃ اقرب الی الاکرام فالتاویل الظاہر انہ اخبار ونبوۃ تنبئ عن ہلاک رئیس اعداء اللہ وفرعون ہذہ الامۃ کما ان قولہ تعالیٰ ["ما اغنی عنہ مالہ وما کسب"] اخبار ونبوۃ وسیاتیک لہ مزید بیان فان سألتنی لم سمیتہ فرعون ہذہ الامۃ وما کان من اشد من عادی النبی واصحابہ واجلب علیہم بخیلہ ورجلہ کابی جہل وابی سفیان

فما كان في عير ولا في نفير. اخبناك بان اول ما دعاني الى ذلك ان الله تعالے خصه بالذكر دون سائر الكفار ثم تفكرنا فوجدنا لذلك اسبابا وتذكرها الآن.

السبب الاول لذكر ابي لهب بالخصوص هو منصبه في الدين وهو السبب الحقيقي

۲ فاعلم ان الله تعالى لم يجعل محمدا صلى الله عليه وسلم ملكا فيكون اعدى عدده من نازعه ملكه بل بعثه نبيا داعيا الى الحق بشيرا ونذيرا وسراجا منيرا وامره بالصبر والصلوة واعلاء كلمة الله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان يردهم الى ملة ابراهيم وان يطهر بيته من اوضار الشرك انجازا لما وعد بانيه كما بيناه في تفسير سورة البقرة ولذلك امره بانذار عشيرته الاقربين الذين هم سدنة بيته وذلك هو طريق الانبياء الا ترى عيسى عليه السلام كيف كان يعنف على علماء اليهود ويغلظ لهم القول فان اولئك هم الذين حملوا امانة الله فهم يسألون ثم انهم قادة الجمهور فيدعون اولا لتصلح العامة بصلاحهم ولو ترك الانبياء سادة الناس كان مداهنة في الدين وهدما للسلم كما تفعل الخوارج من كل قوم فانهم يثيرون العامة ومن ههنا يظهر الفرق بين طلاب الملك وبين انبياء الله. الا ترى كيف امر الله تعالى موسى عليه السلام حيث قال عز من قائل [اذهب الى فرعون انه طغى فقل هل لك الى ان تزكى واهديك الى ربك فتخشى] وترى دانيال عليه السلام يدعو الملك العظيم نبوخذ نصر هو الذي يسمونه بختنصر وترى يرمياه عليه السلام تنبأ على ملوك الشمال وهكذا ترى محمدا صلى الله عليه وسلم خاطب ملوك الارض ودعاهم الى السلم وتفصيل هذه المسئلة موضع آخر. هذا. وقد سبق في تفسير سورة الماعون ان ابا لهب كان صاحب سدانة البيت وتولى امانته وقد بالغ في خيانة هذه الرياسة الدينية وقد جمع

ما لا كثيرا بالزيادة فلئن كان بالشرك هدم ركنا واحدا من مقصد البيت فبهذه الخصلة قد هدم ركنه الثاني وهو المواساة بالمساكين المطلوبة من القربان واطعام الحجاج اضياف الله فحق عليه الويل وسلب ولاية البيت. فلما كان اكبر مقصد هذه البعثة استخلاص الكعبة وتطهيرها عن الارجاس لم يهم النبي صلى الله عليه وسلم سائر قريش من اصحاب الندوة والقيادة واللواء مع انهم آذوا النبي وحاربوه حتى اخرجوه واصحابه عن جوار بيت ربهم كما اهمه هذا الخائن الامانة المبطل الديانة فكان ابو لهب بجهة منصبه هو الخصم الحقيقي للدين واما سائر قريش فتبع له فلما قيل "تبت يدا ابي لهب وتب" فكانه قيل انهشم راس الكفر واجتث جرثوم الفساد فبشر المومنين بهذه النبوة كالبشر بما قبلها من مجئ نصر الله۔

السبب الثاني انه كان اكبر قريش خلافا للدين من جهة خلقه

۳ - ان الله تعالى لبعث نبينا على احسن الخلق وداعيا الى مكارم الاخلاق كما قال الله تعالى [انك لعلى خلق عظيم] وقال النبي صلى الله عليه وسلم "بعثت لاتمم مكارم الاخلاق". وجماع المكارم الجود وصلة الرحم واعانة الضعفاء وقد نشأت العرب على هذه الاخلاق فلما دعاهم النبي الى التوحيد والمواساة لم يخالفه الشرفاء الا من جهة اشراكهم بالله وانكارهم بالبعث بعد الموت واما ابو لهب فخالفه لحرصه وحسده اكثر مما خالفه لشركه وذلك يعلم من النظر في سيرته فانه لما تالبت قريش خلاف النبي ظلما وحمية جاهلية وكتبوا صحيفة الجور وخذلوا بني هاشم باجمعهم مومنيهم ومشركيهم كان ابو لهب مع الظالمين فقطع الرحم وهو عند العرب اثم عظيم وحوب كبير فان منزلة الرحم عندهم فوق كل شيئ وكانوا

ینشدون باللہ کا ذکر فی سورۃ النساء [فاتقوا اللہ الذی تساءلون بہ والارحام]
حتی انہا کانت اکبر وازع عن السوء واصل قانون الصلاح کما قال زہیر
یمدح ہرم بن سنان ؎

ومن ضریبتہ التقوی ولیعصمہ   من سیئ العثرات اللہ والرحم

وتفصیل ذلک فی تفسیر سورۃ النساء فلما قطع ابولہب حبل بنی ہاشم باء باکبر ذلۃ
ولو کان لہ ادنی حظ من حمیۃ العرب وشرافۃ نفوسہم لکان علی اسوۃ ابی طالب
الذی کان ینافح عن النبی مع بقائہ علی دین قومہ او کان علی اسوۃ حمزہ رض
الذی جاءہ الاسلام من باب حمیتہ وغضبہ لابن اخیہ حین آذاہ ابوجہل
وکذلک لم یکن خلافہ بالنبی وسائر بنی ہاشم لتصلبہ فی دینہ فانہ حین خرجت
قریش کلہم الی بدر لقتال النبی وہو اکبر جدالہم ولم یبق من شرفائہم احد الا و
قد حضر فحینئذ قعد ابولہب ولم یخرج کما سیاتیک تفصیلہ فی الفصل الثامن
فلو کان لہ ادنی حساسۃ دینیۃ لخرج الی بدر کما خرجت کبراء قریش ولجالد عن
دینہ وکان مثل ابی جہل ذی الحمیۃ الابیۃ الذی قال حین التقی الناس ببدر ودنا بعضہم
من بعض "اللہم اقطعنا للرحم وآتانا بما لایعرف فاحنہ الغداۃ"، فما احسن قولہ وما ادلہ
علی شرافتہ ورعایۃ الرحم لولا جہالتہ او کان مثل ابی سفیان الذی حین ضاقت
علیہ الارض واتی النبی یسألہ العفو وصلۃ الرحم لم یکذب فیما اخبر عن مستکن صدرہ
من ایمانہ بالتوحید وشبہتہ فی الرسالۃ فتری ہذین الرئیسین لقریش قائدین
للعرب قائلین فاعلین ما یلیق بالحمیۃ والاباء فلم یناد ابولہب النبیؐ لعصبیۃ
قومیۃ ولا لتعصب دینی حتی یکون ذلک عذرا لیتعذر بہ لقطعہ حبال بنی ہاشم
فلم یبق الا امر واحد وہو انہ کان دنیاہ مع الکفار لما کان یاخذ من اموال
الرفادۃ ویجمعہا لنفسہ والی ہذا تعرض الآیۃ الثانیۃ وسنذکرہ فی تفسیرہا

ولولا علم الناس بدناءة نفسه وجمعه المال من حسه وبه لما اتهموه بسرقة غزال الذهب الذی کان فی الکعبة مع کونه من اشرف بیت العرب المشهور بالجود والکرم فتبین لنا مما ذکرنا ان ابالهب لم یکن له اباء ابی جهل ولا ریاسة ابی سفیان فلیبغض النبی ویخالفه لذلک بل کان أشرب قلبه بغضاء وعنادا بالنبی لما کان یامره بالجود وینهاه عن البخل ویحض علی البر بالیتامی والمساکین وفک الرقبة واطعام فی یوم ذی مسغبة علی سنة بنی هاشم الباقیة من جدهم ابراهیم علیه السلام تزکیة لنفوسهم وابقاء للحق ولایة البیت فکان قول النبی یقع علیه کالجمر فیملؤه غیظا لما کان یعلم من نفسه الخیانة والشح فلم یکن مشرکا محضا بل زاد علی شرکه الحادا وابطالا لخصال الخیر والکرم وتداطمأن بالحیوة الدنیا حسبما ذکر فی سورة الهمزة. فکان اکبر خصماء هذه البعثة ورئیس اعداء الصلاح ومکارم الاخلاق کما ان اکبر اصدقائها من کان اسخاها واتقاها وتفصیل ذلک فی تفسیر سورة والیل.

السبب الثالث لذکر مبادرته الی مخالفة الاسلام

٤ ومثل ما استدل لنا من منصبه وخلقه نستنبط من افعاله فی مخالفة الاسلام فانه کان اول الکافرین لما انه بادر الی خلاف النبی حین قام اولا بالدعوة قبل ان یخالفه احد بل انهم کادوا یذعنون لقول النبی لانهم لم یروا منه الا کل خیر فکان ابولهب هو الذی صار سدا دون الاسلام فانه هو الذی نفرهم عنه وافسد قلوبهم وبیان ذلک ان النبی صلی الله علیه وسلم لما امره الله بانذار قومه وصعد الصفا ونادی منه قائلا "یا صباحاه" واجتمع الیه اهل مکة فقال " انی لکم نذیر بین یدی عذاب شدید" قال ابولهب "تبالک الهذا دعوتنا" ثم لما امره الله بانذار عشیرته

الاقربين و دعاهم واطعمهم حتى اذ افرغوا منه واراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتكلم بادره ابولهب قائلا "لقد ماسحركم صاحبكم" فتفرق القوم ولم يكلمهم النبي صلى الله عليه وسلم. ثم لما يئس النبيؐ عن قومه الخاص وجعل يعرض نفسه على قبائل العرب في ايام الموسم يدعوهم الى الايمان بالله وحده كان ابولهب يقول من خلفه "يا بني فلان ان هذا يدعوكم الى ان تسلخوا اللات والعزى من اعناقكم و حلفاءكم من الجن من بني مالك بن اقيش الى ما جاء به من البدعة والضلالة فلا تطيعوه ولا تسمعوا له"، وهكذا كان امره في عداوة الاسلام و تغيظ من ظهوره حتى مات غيظا وحنقا كما سنذكره في تفسير الآية الثانية

السبب الرابع لذكره من جهة قرابته القريبة بالنبي صلى الله عليه وسلم

۵ قد اتضح مما تقدم سبب خصوصية ابي لهب بالذكر دون سائر الكفار على وجه يدل على مناسبة السورة بما قبلها وعلى اتهاليت بدعاء عليه ولا بشتم لمخالفته بالنبي والآن نذكر ما يؤيده ويزيد عليه معنى البراءة من اعداء الله و الاعتصام بالتوحيد والانقطاع الى الرب فهي تمهيد للاخلاص الذي اعلنه في السورة التالية وبيان ذلك ان الله تعالى اذ خص بصراحة الذكر هذا عم النبي دون سائر الكفار مع شدة ايذائهم اياه علمناه انه ضُرب مثلا مثل آزر لنعلم ان من قطعته اعماله عن ربه لن تنفعه قرابة الصلحاء حتى النبي الحبيب كما قال تعالى

["لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم يوم القيمة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير. قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا براء وا منكم ومما تعبدون من دون الله، كفرنا بكم، وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء

ابداء حتی تومنوا باللہ وحدہ الا قول ابراہیم لابیہ - لاستغفرن لک وما املک لک من اللہ من شئ، ربنا علیک توکلنا والیک انبنا والیک المصیر"] وایضا [وما کان استغفار ابراہیم لابیہ الا عن موعدۃ وعدہا ایاہ فلما تبین لہ انہ عدو للہ تبرء منہ ان ابراہیم لاواہ حلیم] فکما تبرء ابراہیم من ابیہ بعد اتمام الحجۃ وافراغ الجہد فی النصیحۃ لہ فکذلک ہذا النبی صدع بالحق خلاف عمہ بعد اتمام الدعوۃ ولزوم الھجرۃ وہذا اشد علیہ فانہ علیہ السلام کان علی غایۃ الرحمۃ عموما وبذوی القربیٰ خصوصا کما علمنا من احوالہ وکان یستغفر لہم حتی نہاہ اللہ عنہ فہذہ السورۃ تمثل بین ایدینا واقعۃ عظیمۃ من لطفہ تعالی عما قربا للنبی کریم اذ عصی الرب وتمادی فی طغیانہ فبدا لنا من ذلک ان اللہ تعالی ہو الحاکم والامر کلہ بیدہ وہو قائم بالقسط لا یراعی الوجوہ ولا یحکم الا بالحق فوجب ان نعتصم بہ ونتوکل علیہ ولا نغتر بوسائل کاذبۃ فانہ لا وسیلۃ الیہ الا بارضائہ ولا شفاعۃ الا باذنہ فہو الغنی المتوحد المتفرد کما قال [قل ہو اللہ احد، اللہ الصمد، لم یلد ولم یولد، ولم یکن لہ کفوًا احد] فان المبطلین زعموا ان لہ ابناء فیشفعون لعبادہم کما حکی اللہ تعالی عنہم [ما نعبدہم الا لیقربونا الی اللہ زلفی] فبما ذکر اللہ تعالی من عاقبۃ ابی لھب دل علی قطع حبال واہنۃ فبہذہ الجہۃ اتصلت السورۃ بما بعدہا .

سرد الادلۃ علی ان ہذہ السورۃ اخبار ونبوۃ لا دعاء وذم

۶ فبعد ما اتضح لنا التاویل الصحیح لا نری سبیلا الی اختیار قول من قال ان ہذہ السورۃ نزلت شفاء لغیظ النبی تشتم ابالھب وامرءتہ لما انہ شتم النبی حیث قال لہ "تبالک الہذا دعوتنا"، لا شک ان ابا لھب

حینئذ خاطب النبی بالسفاہۃ ولکن القرآن یامر بحسن الخطاب و الصفح عن السفیہ کما قال [ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ و الموعظۃ الحسنۃ و جادلہم بالتی ہی احسن] وقال [فاصدع بما تومر و اعرض عن المشرکین انا کفیناک المستہزئین] وقال [ان الساعۃ لآتیۃ فاصفح الصفح الجمیل] وقال [فاصفح عنہم وقل سلم، فسوف یعلمون ۰] وہکذا اثنی علی عباد الرحمن بقولہ [و اذا خاطبہم الجاہلون قالوا سلما] وکذلک حکی عن ابراہیم حیث قال یحکی محاورتہ بابیہ آزر [قال اراغب انت عن آلہتی یا براہیم، لئن لم تنتہ لارجمنک واہجرنی ملیا. قال سلم علیک ساستغفر لک ربی انہ کان بی حفیا] وقد امر اللہ النبی باتباع ابراہیم علیہما السلام وبعثہ علی خصالہ و امرہ بالصبر علی قولہم کما قال تعالی [واصبر علی ما یقولون واہجرہم ہجرا جمیلا]. ثم لو اراد لہ شفاء غیظہ بالشتم لما نہاہ عن مثلۃ الکفار، وقد ضاق صدرہ بالحزن حین مثلوا حمزۃ حِبَّ النبی و اخاہ من الرضاعۃ وعمہ ولو اراد النبی شفاء صدرہ لما عتق اہل مکۃ یوم فتحہا ولما نہی المسلمین عن الاساءۃ بہم. و اما القاءہ بالمعتدین الناکثین العہد فذلک لاقامتہ العدل وتطہیر الارض من الفساد و الفاحشۃ ومن تتبع احکامہ فی ذلک علم انہ لم ینتقم لنفسہ ابدا وکان یرجح اللینۃ علی الغلظۃ شتی الکنۃ . ولو اراد اللہ ورسولہ شتم احد من الکفار بعینہ لکان ابو جہل و عبد اللہ بن ابی راس المنافقین احق بذلک . ولا تری القرآن یذم الکافرین الا کنایۃ مطلقۃ غیر موسومۃ و ما ذاک الا مثل ذم الصفات المطلقۃ. وہکذا اعلمنا من تعریضات النبی علیہ الصلوۃ و السلام فکان یقول ما بال قوم یفعلون کذا وکذا . وقد جاء من صفتہ فی الکتب السابقۃ انہ لیس بصخاب ولا ادری لعلہا فارقۃ بینہ وبین عیسی علیہ السلام الذی تراہ یشتم اذ ذلک

من تحريف النصارى وهو امثل ففى نسخة متى ص١٢ ع ٣٤ "يا اولاد الافاعى كيف تقدرون ان تكلموا بالصالحات وانتم اشرار" وكذلك خطابه لافضل خلفائه شمعون الصفا كما جاء فى مرقس ص٨ ع ٣٣ "فانتهر بطرس (اى الصفا) قائلا اذهب عنى يا شيطان". ولذلك امثال اخر. ولم يكن من خلق النبى صلى الله عليه وسلم ولا يخليق له الا حسن الخطاب لما علمنا من عادته خلقه فانه كان اشدهم حياء واطهرهم كلاما. واذ لم يتنازل القرآن فى ذمه الى تسمية من كان اكبر الكفار عزا ونباهة من قواد الجيوش وخطباء القوم ورؤساء الاحزاب فهل يتنازل الى شتم من لم يكن من فضائله الا كل امر سخيف دنى. ثم هذا التاويل لا يلائم موضع السورة فاى محل للشتم بين ذكر امرين عظيمين من فتح مكة والاستغفار والتسبيح والاعلان بالتوحيد الكامل الصريح. وكل واحد مما ذكرنا من الوجوه يكفى للصد عما توهموه.

اسباب الوهم فى تاويل السورة الى الذم

٧ انى لم اجد لتاويل السورة الى الذم والشتم منشأ ما عدا اربعة اسباب وكلها ضعيفة غير جديرة بالتمسك وانما نذكرها بسطا لعذرهم وبيانا لضعفها **فالاول** ان ابا لهب قال للنبى صلى الله عليه وسلم "تبا لك" فرد الله تعالى عليه بمثل ما قال وقد مر البحث على هذا الوجه آنفا فلا نعيده **والثانى** ان صيغة الماضى اما تاتى اخبارا او انشاء ونزلت السورة قبل هلاكه فلا تكون اخبارا والانشاء ههنا للعنة كما يقال تربت يداه وشلت يمينه. فنقول ان صيغة الماضى اصلها للاخبار والاخبار ربما يكون عما سيقع وقد قضى امره من عند الله وهذا الصنف انما هو انباء من الله يعلن بما سيحدث ومن سرح النظر فى اسلوب النبوات

المخبرة عما یاتی کما جاء فی صحف الانبیاء والقرآن رای ان قوله تعالی [تبت یدا ابی لہب وتب . ما اغنی عنه ماله وما کسب] اعلان بامر یقع کما قال تعالے [اتی امر الله فلا تستعجلوه] وقال یوحنا فی مکاشفاته "سقطت بابل العظیمة" مع انها تسقط فی المستقبل . ویؤیدکونه خبرا ما جاء بعده من قوله تعالی [سیصلی نارا ذات لہب] وہو خبر لامحالة وکذلک ما اتصل به من قوله تعالی [ما اغنی عنه ماله وما کسب] فانه نبوة ایضا کما سیاتیک بیانه . وکذلک السورة السابقة جاءت بالاتفاق اخبارا فکذلک ہذه السورة . **والثالث** حملہم ہذه الجملة علی نظیرہا من قولہم "تربت یداه" فنقول ان ذلک لا یثبت دعواہم فان للدعاء صیغا مخصوصة ولا یستعملون من التباب للدعاء الا "تبا" ولو سلمنا مجیئه للدعاء ایضا فما کان اشبه بالسیاق واقدم فی الدلالة واحسن فی التاویل کان مختارا ولا یصار الا الیه . **والرابع** ان قوله تعالی [حمالة الحطب] جاء منصوبا لاجل الشتم والذم فنقول ان تاویل النصب الی الذم تاویل سقیم والصحیح انه منصوب علی الحالیة کما ستجد بیانه فی الفصل التاسع بعونه تعالی . وبعدما استیقنا ان ہذه الجملة اخبار ونبوة فلنذکر الآن کیف صدقت ہذه النبوة فی ابی لہب .

تاویل الآیة الثانیة وان النبوة المذکورة فی السورة قد وقعت

٨ قد تبین من جہة التاویل ان السورة نزلت علی سبیل الاخبار کما نزلت السورة السابقة فالآن نذکر من جہة التاریخ کیف صدقت فی ابی لہب ہذه النبوة **فاعلم** ان یوم بدر کان من اکبر الایام فی تاریخ الاسلام . سماه الله تعالی یوم الفرقان وانجز فیه ما وعد نبیه من النصر والفتح واہلاک اعدائه کما قال النبی

يومئذ في دعائه المشهور "اللهم انجز لي ما وعدتني" فأراه الله مصارع كبراء قريش
فخرج النبي ﷺ يري اصحابه مصرع واحد واحد. وذلك لان قريشا يومئذ جمعت
احابيشها واحلافها وقوادها واشرافها فضمت على المسلمين اطرافها حتى اجلبت
ببدر كل ما استطاعت من عُددها وعددها "فالقت بها افلاذ كبدها" الى ان
مثل عباس رض مع حب النبي ﷺ لم يسعه القعود عنها ففي ذلك اليوم لم يخرج ابولهب
وبعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة وكان له عليه اربعة آلاف درهم فلس
بها فاشترى نفسه بمال لا رجاء له فيه وهكذا البخلاء الجبناء يفعلون وانما كانت
العرب تجعل المال جنة للعرض فرضي بالقعود خوفا على نفسه ولكن وقع عليه وعد
الهلاك المتاح لائمة الكفر. فانه لم يلبث بعد ما جاءه خبر بدر الا سبع ليال رُمي
بالعدسة فمات وتركه ابناه ليلتين او ثلاثا ما يدفناه مخافة عدواها حتى انتن في
بيته وعيرهما رجل بذلك وجاء بهما الى جثته فغسلوه الا قذفا بالماء من بعيد
ما يمسونه ثم احملوه فدفنوه باعلى مكة الى جدار وقذفوا عليه الحجارة د واروه. و
قذف الحجارة من اللغة كما بيناه في تفسير سورة **الفيل** فانظر كيف صدق فيه
انه عجز عن الانتصار لم يمسك بسيفه وقعد عن الخروج ثم كيف زاد عجزا على عجز اذ قتل
اكثر اعوانه فان اولت بالاشارات كفاك ذلك تاويلا لليدين فان العرب
تسمي الاعوان يدا مثلا قول النبي ﷺ "وهم يد على من سواهم" واما يدا العلم والعمل كما
قيل فبعيد من جهة اللسان وانما هو تفسير بالرائ المحض. ذلك. ثم لم تكسر قوته و
شوكته فقط بل هلك نفسه ثم انظر كيف لم يغن عنه ماله اذ استاجر به من يقاتل عوضا
منه ثم لم يغن عنه ماله وكسبه اذ رمي بالعدسة فتركوه حتى تركه ابناه وهما كسبه على
راي ابن عباس رض ان صح عنه فانهما خذلاه وقذفوا عليه الحجارة وجعل الابن من
الكسب تاويل على اسلوب توسيع اللفظ لجميع ما يدل عليه مع ابقاء المعنى الحقيقي

فذلک او کلمة ماکسب تعریض الی مالیس بالہ حقیقة ولکنہ کسبہ بای وجہ کان من الحلال والحرام والرابط بین الآیتین علی کلا التاویلین واحد وہو ان ما حملہ علی ہذہ الخیانة والبخل لم یغن عنہ شیا والاہل والولد والمال من اکبر ما یبتلی بہ دین المرء کما جاء فی القرآن [انما اموالکم واولادکم فتنة] وایضا [ان من ازواجکم واولادکم عدوالکم] فان النساء ربما یطلبن بعولتہن جمع المال لزینتہن فیصرن سببا لہلاکہم ویدخلن النار معہم فصار التاویل ان کلما حسبہ قوة وعزة من المال والاولاد لم ینفعہ کما حکی القرآن عن اقرار اشالہ [ما اغنی عنی مالیہ ، ہلک عنی سلطنیہ] وان کلما حملہ علی الحرص والخیانة من حب المال والاہل لم یغن عنہ شیا حین بطشہ ربہ وبہذا التاویل ترتبط ہذہ الآیة بالتی بعدہا کما ستعلم وفیما تقدم مر تاویل الآیتین الاولین الا کلا مالیسیرا فی سبب ذکر ابی لہب بکنیتہ فنذکرہ فی الفصل الآتی۔

تفسیر الآیة الثالثة وان الجزاء یشبہ العمل

۹ اعلم ان اللہ تعالی قد قضی بان یہلک من یہتک حرمة ہذا المسجد الذی سماہ بیتہ المحرم کما قال [ومن یرد فیہ بالحاد بظلم نذقہ من عذاب الیم] وما زال ہذا القضاء یقع فسلب اللہ الخائنین ولایة بیتہ العتیق ومزق الملحدین الظالمین کل تمزیق کما مر فی تفسیر سورة الماعون . فعلی ہذا الاصل بعدما اخبر عن ہلاک ہذا الخائن اخبر عما یصیر الیہ بعد ہذا العذاب الدنیوی فقال [سیصلی نارا ذات لہب] وذلک بان الانسان یجزی فی الآخرة حسبما عمل بل نفس ما عمل فیحصد ما حرثہ ویجنی ما غرسہ کما قال تعالی [انما تجزون ما کنتم تعملون] وایضا [ذوقوا ما کنتم تکسبون] فان صح عندک ہذا الاصل تامل فی احوالہ وما ذکر من جزائہ تجد

المناسبة بینہما. فانا قد علمنا انہ کان حاد الطبع تتوقد وجہہ کشعلۃ حتی کنی بابی لہب واشتہرت ہذہ الکنیۃ حتی غلبت علی اسمہ عبد العزی. فلو کان عاقلا قہر نفسہ و اطفا سورتہا بخصال الکرم والحلم والنصیحۃ للناس لینال الشرف کما قال سموأل ؎

وان ہو لم یحمل علی النفس ضیمہا فلیس الی حسن الثناء سبیل

وکما قالت الخنساء ؎

نہین النفوس وہون النفو س عند الشدائد ابقی لہا

فان اللہ تعالےٰ جعل کرامۃ النفس منوطۃ بالکرہ و احتمال المشقۃ و ذلک ہو ابتلاؤہ ولکن ابالہب لم یر د اصلاح نفسہ الابیۃ اللہبیۃ بل امدہا بما یزیدہا شرا من الحرص والعداوۃ والحسد فکانہ نفخ فی ضرمہا و اشعلہا بوقودہا. ولیس ہذا من التخییل الباطل فان العرب والعجم شبہت ہذہ الخصال بالنار ولا سبیل الی مشابہۃ حسیۃ ظاہرۃ فلا بد ان شبہوہا بالنار لما رأوا من تاثیرہا فعلمنا ان ہذہ المشابہۃ ما عرفتہ اکثر العقول. وقد رأینا القرآن کثیرا ما یذکر الثواب والعقاب علی صورۃ مناسبۃ بالاعمال لیشیر الی بعض الحقائق فمن تدبر ذلک وتاملہ ازداد بصیرۃ وتبین عندہ ان الشہوات واذا اکلہا اشبہ شئی بالنار و لظاہا. والفائدۃ الکبرے من ذلک ان نستیقن بان الجزاء مثل العمل وثمرہ فنومن بکمال عدل اللہ تعالی ونزداد معرفۃ باسمہ الحق المبین وخیر الحاکمین وانہ تعالی لا یظلم شیا کما قال تعالی [ان اللہ لا یظلم الناس شیا ولکن الناس انفسہم یظلمون] فاذا نظرنا فی ہذہ الآیۃ من جہۃ مشابہۃ الجزاء بالاعمال لم تزد ہذہ النظرۃ الا تائید المآ قدمنا من تاویل السورۃ واحوال ابی لہب والمطابقۃ بینہما. فقولہ تعالیٰ [سیصلی نارا ذات لہب] اخبار عن واقعۃ حق لا محالۃ عنہا،

تاویل الآیۃ الرابعۃ و ذکر الدلائل علی ان [حمالۃ الحطب] بیان حالہا یوم القیمۃ

۱۰ اعلم ان معنی الآیۃ الرابعۃ ان امرءۃ ابی لہب تصلی نارا ذات لہب وہی حینئذ علی ہیاۃ انہ حمالۃ للحطب ولیس المراد انہا کانت تحمل الحطب فی الدنیا فان ذلک تاویل بعید غیر صحیح و دلت علیہ دلائل الاول ان کلمۃ [حمالۃ] منصوبۃ واجتمع المسلمون کلہم علی ہذہ القراءۃ والقرآن یحفظہ اللہ کما وعد ولا یعتمد الا علی القراءۃ المتواترۃ المحفوظۃ ولا ننکر اختلاف القراء اذا لم یختلف المعانی فانہم ارادوا بذلک تفسیرا وتقریبا الی فہم المخاطب فقرأوا بالرفع لیدل بوجہ آخر علی ما یفہم من النصب وانی فسرہا علی کلا الوجہین اما وجہ النصب فبان الواو فی وامرءتہ للعطف ای تصلی امرءتہ مع زوجہا نارا ذات لہب وہذا ہو الظاہر فان سوق الکلام لذکر صلائہما النار وارادۃ المعنے بالنص اولی. وحینئذ نصب الحمالۃ لیس الا للحالیۃ واما قول سیبویہ ”بلغنا ان بعضہم قرأ ہذا الحرف نصبا وامرءتہ حمالۃ الحطب. لم یجعل الحمالۃ خبرا للمرءۃ ولکنہ کانہ قال اذکر حمالۃ الحطب شتما لہا“ فنقول ان القراءۃ عند سیبویہ الرفع وانما ذکر مراد من ینصبہ فلم یذہب ہو الی ہذا المراد وسنذکر لک عن قریب ما یکون التاویل علی قراءتہ بالرفع. واما صاحب الکشاف فقد عزہ کلام سیبویہ والرجل مولع بکل نادر غریب ولا معول علی ذوقہ فانہ لم یعجبہ ہذا التاویل الا لکونہ شتما فقال ” وانا استحب ہذہ القراءۃ وقد توسل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجمیل من احب شتم ام جمیل“ فما اخطاہ استعمال الصنعۃ لفظیۃ والتماسا للتقرب الی اکرم ولد آدم بشتم عشیرتہ فاضرب الصفح عن سخافۃ قولہ. وقد مر فی الفصل

السادس ما یصدنا عن ارادة الشتم ومر هناک من الدلائل ما فیه کفایة ان شاء الله تعالی وستیضح لک ان نصبه علی الحالیة یجعله اوضح محلا واقرب رباطا واحسن تاویلا فلا حاجة الی وجه نادر للاعراب واذ هو حال عن فاعل یصلیٰ نارا ذات لهب دل علی کونها حمالة حین تصلی النار **واما وجه الرفع** فلا یصح فیه الا ان یکون خبر المرءة کما یفهم من قول سیبویه والواو حینئذ حالیة ای سیصلی ابولهب نارا ذات لهب والحال ان امرءته حمالة الحطب فی جیدها حبل من مسد فمن قرأ بالرفع فسر ما یفهم من النصب لکیلا یتوهم متوهم انه للذم والشتم. واما جعل الواو للعطف فلا یستقیم لأن ذلک لم یکن حالها فی الدنیا کما سیاتیک بیانه ولکبتاعد المعطوفین ولقطع النظم بین الخبرین حمالة الحطب وفی جیدها حبل من مسد واما الرفع علی الصفة فلا سبیل الیه لان حمالة الحطب نکرة لاضافة اسم المبالغة الی معموله فهی لا محالة اضافة لفظیة فلم تکسب تعریفا للمضاف واما الاخبار بحذف المبتدأ ای هی حمالة الحطب فالحذف خلاف الاصل وایضا هذا الاخبار لا یدل علی ان ذلک حالها فی الدنیا فبقی مبهما وبالجملة کلتا القرأتین تبین حالها فی الآخرة **والثانی** ان الآیة التی بعدها بیان حالتها یوم القیمة کما هو ظاهر وعلیه المفسرون وهی تتمة لوصف حمالة الحطب کما ستیضح لک من تاویل تلک الآیة وحینئذ لا بد ان تکون الحالان متصلتین فی الزمان کقول الشاعر ؎

اشتی الی الهیجا صحبا متقلدا سیفا ورمحا

فلا یمکن ان تجعل الامرین فی زمانین **والثالث** ان منزلة قریش کانت اشرف من ان تحطب نساؤهم ومن له المام بتاریخ العرب یعلم ان قریشا هم رؤساؤها وحکامها لاسیما هذا بیت هاشم الذی هو ذروتها وسنامها حتی انهم من شرافتهم واحسابهم بها کانوا اتخذوا لاولادهم مرضعات من قبائل العرب انتقاما

علی ازواجهم واکراما لهن فهل کانوا یرضون لهن بالاحتطاب وهو عمل مختص بالاماء کما جاء کثیرا فی کلامهم قال النابغة ؎

تحید من استن سود اسافله　　مشی الاماء الغوادی تحمل الحزما

وقال الحارث بن عباد ؎

لم ادع غیر اکلب ونساء　　ونساء حواطب وعیال

وقال قیس بن الحطیم الاوسی ؎

اصاب صریح القوم غرب سیوفنا　　وغادرن ابناء الاماء الحواطب

وقال الاخنس بن شهاب التغلبی ؎

یظل بها ربد النعام کانها　　اماء تزجی بالعشی حواطب

ولاستبعاد کونها محتطبة ذهب بعضهم الی انها کانت نمامة فقیل لها ذلک علی وجه الکنایة ولا شک انهم لم یذهبوا الی هذا التاویل الا علما منهم بانها لم تکن حمالة الحطب کعادة الاماء لکونها من اکرم بیت فی العرب واعظمها نسبا وصهرا فانها ام جمیل بنت حرب فکانت عبشمیة فی بیت هاشمی ولکنه لا حاجة الی المجاز اذا امکن حمله علی الظاهر مع حسن التاویل ثم ان القرآن یادل الی ما ثبت من لسان العرب القدیم ولا یوجد فی کلامهم المدون المحفوظ مع کثرته مثال واحد لهذا المجاز. واما الاستدلال بقول ابن الاسلت ؎

ونبتتکم شرجین کل قبیلة　　لها زمل من بین فذک وحاطب

فلا یصح فان العرب لم یذکروا القاد الحرب بالنمیمة وانما هو بالسلاح والخیل کما قال بشامة بن عمرو المری ؎

وحشوا الحرب اذا اوقدت　　رماحا طوالا وخیلا فحولا

ومن النسج ... موضونة　　تری للقواضب فیها صلیلا

وقال عمرو بن الاطنابة الخزرجي ؎

لیسوا بانکاس ولامیل اذا ما الحرب شبت اشعلوا بالشاعل

واما ما نقل صاحب لسان العرب من قول الشاعر ؎

من البیض لم تصطد علی ظهر لامة ولم تمش بین الحی بالحطب الرطب

فلم یسم الشاعر والاستناد بالمجهول لا یصح لاسیما فی تاویل القرآن وهذا الاختلاف فیه بین العلماء۔ ثم اتی الشاعر بهذه الاستعارة مع القرینة فلا تکون دالة علی ذلک المراد بغیرها. وکذلک ذهب بعضهم الی انها کانت تاتی بالشوک فتلقیها علی طریق الرسول واصحابه وهذا هو اختیار ابن جریر رحمه الله ولکنه بعید فان الذی یلقی الشوک لا یقال له حامل الحطب وایضا القاء الشوک فی الطریق یوذی کل من یمر لا النبی واصحابه فقط. **والرابع** ان حمل الحطب لا اثم فیه ولا معرة من جهة الدین فکیف یعیبها القرآن به وما ذاک من طریقه فانه قد ذکر کثیرا من عیوب اعداء الله فلم یذکر الا ما کان منکرا عند العقل والتقوی واما کلمة زنیم فی سورة ن فتلک ایضا لم یرد بها الاخصلة التوغل والتملق کما بیناه فی موضعه. وهذه الادلة انما اوردناها تمهیدا لکیلا تمنعک مخالجة الشکوک عن تمیم النظر فی الدلیل الحقیقی المعتمد علیه وذلک ما سیاتیک من تاویل هذه الآیة فان حسن الربط والمعنی اوثق ما یستدل به ویصار الیه.

الحکمة فی ضرب امثال النساء عموما وامرأة ابی لهب خصوصا

اا قد بینا فی الفصل السادس انه لا سبیل الی ارادة الشتم والذم لامرأة بعینها لانها آذت النبی واصحابه ولو تنازل القرآن الی مثل ذلک بها لشاه لکانت الیهودیة التی جعلت السم فی طعامه اولی بذلک والذین اخرجوه من الطائف

بالرغم والشتم فما شكا الا الی ربہ وما ارق والطف قولہ ہناک ابوجہل و اصحابہ الذین کان من عادتہم الطعن فیہ فہولاء کانوا اولی بالطعن ولکن حسن القول احب الی اللہ ورسولہ . واذ لم یشتم القرآن احدا من رجالہم فہل یشتم نساہم فدع عنک ہذا وقد مر فیہ الکلام من قبل ولکن التمس الحکمۃ فی ذکر ہذہ الامرءۃ و قد سمی اللہ القرآن حکیما فما اظلم من لم یطلب الحکمۃ منہ فاعلم ان اللہ تعالی ذکر فی کتابہ بعض الاقوام والافراد وضرب بہم مثلا للخیر والشر لنتعظ بما اصابہم من النعمۃ والنقمۃ وکما ذکر بعض الرجال فکذلک ذکر بعض النساء لان المثل یتعظ بالمثل والنساء فان من خصال الخیر والشر بعضہا اولی بالرجال وبعضہا بالنساء فلابد من ذکر کلا الصنفین لیتم النصح والتبلیغ ثم بضرب امثالہن نبہنا القرآن علی خطر منزلۃ النساء لما یجلبن علی الرجال من السعادۃ والشقاوۃ فان خصالہن تسری وتدب فی ازواجہن واولادہن والناظر فی تاریخ الامم ربما یتتبع اسبابا لکبار الامور فیجد منتہاہا الی خیوط یغزلہا غزال مقنع فلو ترک ذکرہن فاتنا باب عظیم من دقائق الحکمۃ فمن تامل امثال القرآن واستنبط خصائص الاخلاق واثر بعضہا علی بعض وما یجنانی النفع والضرر علم ان من اخلاق النساء ما یتعدی شرہ الی اخلاق ازواجہن وذلک افراطہن فی الشح وحب التزین فان ذلک یحملہم علی ان یکسبوا لہن المال من ای وجہ کان ولا ینفقوہ فی الحقوق النوائب ویجعلوا المال الذی ہو قیام الحیوۃ وتبتۃ النجاۃ معکوفا علی احباہن فیصیر کماء آسن قل خیرہ وکثر شرہ . الا تری کیف کرہ اللہ تعالی الی ازواج النبی زینۃ الحیوۃ الدنیا والطنب فیہ ما لم یطنب فی امر آخر حتی جعلہا من امور الجاہلیۃ والرجس ثم لیس حب التزین علۃ وحیدۃ لجمع المال بل الشح طبیعۃ مستقلۃ فیہن ولذلک یصرفن ازواجہن عن الجود وقد صرح القرآن بذلک حیث حذرنا عن اطاعتہن

اذا منعن عن اولا انفاق فی سبیل اللہ و مع ذلک امرنا ان نعاملهن بالعفو والصفح فان مالا یصلح کله یُداری به فقال تعالی [یاایها الذین آمنوا ان من ازواجکم واولادکم عدوا لکم (انما ضم الاولاد بهن لان جهم یبخل کما قال النبیؐ "الولد مبخلة مجبنة" ولیس المراد انهم یامرون بالبخل قولا) فاحذروهم (ای احذروا عن شر یصیبکم من جهتهم) وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا فان اللہ غفور رحیم. فاتقوا اللہ ما استطعتم واسمعوا واطیعوا وانفقوا خیرا لانفسکم ومن یوق شح نفسه فاولئک هم المفلحون] ولذلک العرب تذکر کثیرا عذل النساء علی الجود مثلا قال حاتم الطائی ؎

وعاذلة هبت بلیل تلومنی	وقد غاب عیوق الثریا فعردا
تلوم علی اعطائی المال ضلة	اذا ضن بالمال البخیل وصردا
تقول الا امسک علیک فاننی	اری المال عند الممسکین معبدا
ذرینی یکن مالی لعرضی جنة	یقی المال عرضی قبل ان یتبددا

وقال ایضا ؎

وعاذلتین هبتا بعد هجعة	تلومان متلافا مفیدا ملوما
تلومان لما غور النجم ضلة	فتی لا یری الاتلاف فی الحمد مغرما

ذلک وقد مر فی الفصل الثالث ان ثروة ابی لهب لم تاته من وجه حسن وان حرصه للمال وتهالکه علیه قد ارکبه اکبر الشنائع فخان اللہ وقطع الرحم وعادی النبیؐ وامتلأ غضبا حتی مات بغیظه. فان تبینت هذه الامور واحضرتها فی عقلک جملة ثم رایت ان اللہ تعالیٰ اشرک امرءته فی عذابه لم تشک فی انها قد شارکته فی اسبابه بان حرضته علی کسب سئ لتتزین به ولترفع عنقها بین النساء تیها فکانت تمنعه عن الانفاق فیما یجب علیه فان اللہ تعالے لا یشرک نفسا بنفس ان لم تشترکا فی العمل ثم ما ذکر اللہ تعالیٰ من حالها یوئد هذا التاویل ویوضح انها حملة علی خصاله

السوء وسیاتیک بیانہ فی الفصل الآتی. فکما ان اللہ تعالیٰ ضرب ابالہب مثلا للرجال ضرب امرءتہ مثلا للرجال والنساء معا لینہتین عن الشح وحب التبرج وینتہون عن فتنۃ ازواجہم واطاعتہم ایاہن اذا اسدون عن ایفاء الحقوق والانفاق فی سبیل المکارم. ۔۔ الا یستصغرن اعدامر الشح فانہ منبع اکثر السیات. الیس ہو ضد الزکوۃ التی ہی نصف الاعمال الصالحۃ الیس قد جاء فی القرآن [ومن یوق شح نفسہ فاولئک ہم المفلحون] وقد اقتصرت عدۃ سور علی ذکرہ مثل سورۃ التطفیف و التکاثر والہمزۃ. ولم تقتصر علی التوحید الا سورۃ واحدۃ فدلنا علی عظم اثمہ وشدۃ الحاجۃ الی النظر فیما یامرن من الاسراف فی زینتہن والبخل عن الحقوق الواجبۃ وما احوجنا الی ہذا النصح لان ناسا یظنونہ مساعدۃ منہن علی المصالح ولذلک سماہن اللہ فتنۃ واعداء اذا امتنعن عن الخیر.

الحکمۃ فی وصفہا بحمالۃ الحطب وان الجزاء یشبہ العمل

۱۴ اعلم ان القرآن کثیرا ما یذکر للمتقین المستکبرین عذاب الہون و والذلۃ فان ذلک اشد وقعا علیہم کما قال الحماسی ؎

بضرب فیہ توہین　　　　وتخضیع واقران

فانہم قالوا النار ولا العار فاخبرہم اللہ تعالیٰ بان لہم النار والعار معا کما قال تعالیٰ [فالیوم تجزون عذاب الہون بما کنتم تستکبرون فی الارض وبما کنتم تفسقون] وایضا [سنسمہ علی الخرطوم] وایضا [ذق انک انت العزیز الکریم] ولذلک یذکر الجزاء مناسبا بالاعمال لیکون عین العدل وقد ذکرنا فی الفصل الثامن ان ابالہب بجرمہ الشدید وعداوتہ بالنبی وحسدہ علیہ جعل نفسہ کنار ذات لہب وقد مر فی الفصل العاشر ان امرءتہ حملتہ علی تلک الشنائع لما کانت

تحب البرج بزینتها وحلیها ولذلک اشرکها اللہ تعالی بہ فی العذاب بقولہ [سیصلی نارا ذات لهب وامرءتہ] فلما ذکر جالہا بقولہ [حمالۃ الحطب] ولنا علی مناسبۃ الجزاء بالعمل بوجوہ: وہی انہا تحول من الشرف والترف الی الذل والمہنۃ وان حلیہا التی کانت تفتخر بہا تصیر علیہا حطبا فان الحطام الدنیوی وزخرفہا اشبہ شیء بالہشیم فتصیر کمن تحمل الحطب لتسعیر النار التی یلقی فیہا او کمن تحمل جذعا لیصلبوہ علیہ وہذا کقولہ تعالی [یحملون اوزارہم علی ظہورہم الا ساء ما یزرون] وانہا لما حملت زوجہا علی خصال اضرمت النار التی کانت فی طبیعتہ فکانہا التی حملت الیہا الحطب فاشعلتہا فاقتضی عملہ فی الدنیا ان تبعث علی ہیاۃ حمالۃ الحطب ولتقریب ما قلنا ما روی عن سعید بن جبیر "ان المراد ما حملت من الآثام فی عداوۃ الرسول لانہ کالحطب فی تصییرہا الی النار" ثم ان جزاء ابی لہب کان مناسبا بحالہ فکذلک راعی المناسبۃ حین اخبر عن حال امرءتہ ولم یقتصر علی ذکر ہذہ الصفۃ بل اوضح بالآیۃ الخامسۃ تصویر الامۃ المحتطبۃ کما سنذکرہ الآن۔

تاویل الآیۃ الخامسۃ وربطہا بما قبلہا

(۱۸) لما کانت آیۃ [فی جیدہا حبل من مسد] تبین حالہا التی تکون یوم القیمۃ قال بعض اہل التاویل ان المراد من [حبل من مسد] ما ذکرہ القرآن من احوال الکفار حیث جاء [فی سلسلۃ ذرعہا سبعون ذراعا فاسلکوہ] فلیس انہم بدلوا معنی المسد ولکنہم اولوہ الی ما یشبہ احوال المعذبین ولکن اللفظ لا یصرف عن معناہ الظاہر من غیر ضرورۃ ولذلک فسر الآخرون حسب معناہ الحقیقی فان اللفظ معلوم مستعمل فی کلام العرب اسما وفعلا۔ فالمسد فی اللغۃ لیف او خوص او نحوہ یفتل منہ الحبال الخشنۃ ولذلک یستعمل لکل حبل خشن سواء کان من لیف ومثلہ او جلد۔ وکثرۃ استعمال المسد لحبل البکرۃ تدل علی ان المسد ہو الحبل الغلیظ یقال مسد الحبل

اي فتلة محكماً غليظاً فالتاويل الظاهر انها اذا جاءت يوم القيامة كان في عنقها حبل خشن غليظ اغلظ ما يكون في اعناق الاماء الحاطبات ولهذه الزيادة فوائد ثان فيها توضيحاً لصورتها التي ذكر في كلمة [حمالة الحطب] وتصويراً لذلتها التي تصير اليها وتنبيهاً على الموافقة بين الاعمال وتبعاتها فان السمط والقلادة التي كانت تختال بها في الدنيا تنقلب يومئذ حبلاً خشناً فتصير يومئذ مثل امة تخرج للحطب واذ المرءة المختالة لا تقنع بمحض الزينة بل بجمها فناسب حالها ان يكون حبلها غليظاً. واختيار كلمة [جيدها] بدل عنقها تدل على ذلك فان الجيد يستعمل في مواقع الحسن والتيه كقول امرئ القيس ؎

وجيد كجيد الريم ليس بفاحش اذا هي نصته ولا بمعطل

او كقوله بجيد معم في العشيرة مخول

فلو لم يرد ما ذكرنا لاختار العنق فانه اشبه بحبل من مسد واوفق بحالة الشدة والغلظة. كما ترى مثلاً في قوله تعالى [فظلت اعناقهم لها خاضعين] ايضاً [انا جعلنا في اعناقهم اغلالا] ولولا ارادة ما ذكرنا من التوضيح والتصوير والتنبيه لما كان ههنا موقع لذكر الحبل من المسد في عنقها. ثم الفواصل السابقة تقتضي كلمة آخرها حرف الباء فلو اراد محض شدة العذاب لم تضق لغة العرب مع سعتها وكثرة اساليبها عن اتيان فاصلة مشابهة فعدم مراعاة الفواصل السابقة يدل على مجي هذه الآية لفائدة اتمام البيان وذكر امر رائع وتنبيه على توافق العمل والجزاء كما ذكرنا

زمان نزول هذه السورة وفائدة العلم به

١٤ لم يبلغنا الخبر بزمان نزول هذه السورة عن الذين شاهدوا نزولها ولكن روي لناس من العلماء المتقدمين انها نزلت بمكة ولعل ذلك لما جعلوها جواباً لقول

ابی لہب وکان ہلاک ابی لہب بعد واقعۃ بدر فلاشک انہا نزلت قبل ہلاکہ
وہکذا یفہم من اسلوب الکلام فانہ لو ہلک قبل نزولہا لکان وجہ القول "الم تر
کیف تبت یدا ابی لہب" ومثل ذلک فلاشک انہا اخبرت من قبل عما وقعت
والروایۃ وافقت ما فہمنا من اسلوبہا ونفس عبارتہا۔ ثم نقول انہا لم تنزل فی
اوائل البعثۃ کما تبادر الیہ من یظنہا جوابا لشتم ابی لہب فانہ ظن باطل کما مر بیانہ
فانہا لیست بجواب لقولہ بل ہی نبوۃ واخبار فلاشک انہا نزلت بعد ان شہد
احوال ابی لہب باصرارہ علی الکفر فحینئذ تمت علیہ الحجۃ ووجب اعراض النبی صلی اللہ
علیہ وسلم عن خطابہ کما امرہ اللہ تعالیٰ بقولہ الحکیم [فاعرض عمن تولی عن ذکرنا ولم
یرد الا الحیوۃ الدنیا۔ ذلک مبلغہم من العلم (ای لایتجاوزون ہذا الحد من العلم لیریدوا
ماہو فوق الحیوۃ الدنیا) ان ربک ہو اعلم بمن ضل عن سبیلہ وہو اعلم بمن اہتدیٰ]
ای انما یامرک اللہ تعالیٰ بالاعراض عن ہولاء الذین دلت احوالہم وشہدت
اقوالہم علی اصرارہم بالکفر ونفرتہم عن دار الاخرۃ فلا تطمع فیہم الہدایۃ
بعد ما اخبرک ربک بانہم لایہتدون فانہ تعالیٰ جعل لکل شئ سببا ولکل امر نہایۃ
فلا یسامح بالکافرین بعد ما اتم علیہم الحجۃ وامہلہم مدۃ للتوبۃ کما قال تعالیٰ [اولم
نعمرکم ما یتذکر فیہ من تذکر وجاءکم النذیر] فبعد ہذہ المدۃ وتبین شقوتہم یمنع اللہ تعالیٰ
نبیہ عن اضاعۃ الوقت بہم والدعوۃ لہم کما قال تعالیٰ [ما کان للنبی والذین آمنوا
ان یستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولی قربی من بعد ما تبین لہم انہم اصحب الجحیم
(فجعل مدۃ یتبین فیہا للمسلمین انہم من اصحاب النار) وما کان استغفار ابراہیم
لابیہ الا عن موعدۃ وعدہا ایاہ فلما تبین لہ انہ عدو للہ تبرء منہ ان ابراہیم لاواہ
حلیم] فبعد ما استیقن ابراہیم انہ لایہتدی ابدا تبرء منہ، الا تری ان اللہ تعالیٰ
قد اہلک الکافرین وعذبہم فی الدنیا فہل لاحد ان یقول انہ کان ظلما لامکان توبتہم

فيما بعد لا نا نقول انهم عذبوا واهلكوا بعد ان تبين انهم لم يكونوا ليومنوا كما قال تعالى [ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينت وما كانوا ليومنوا] اى لم يبق رجاء ايمانهم فى المستقبل. وذلك بان السيآت اذا ارتكبها الانسان تعمدا وشرح بها صدرا زاد ضرها وقوى سلطانها حتى انها تحيط بصاحبها وتصد عليه ابواب الهداية فلا يمكنه الخروج من ظلمات الضلالة وتجرى عليه سنة الله التى ربط الآثار بالاشياء فليس ان الله تعالى اضله من قبله بل الانسان نفسه تمسك بسبب الضلال كما قال تعالى [فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون] وقد صرح القرآن كثيرا بوقوع نتائج السيات من الضلالة والزيغ والقساوة والشقاق. كما قال تعالى [وما يضل به الا الفسقين] وايضا [فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم] وايضا [فبما نقضهم ميثاقهم لعنهم وجعلنا قلوبهم قاسيه] وايضا [فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء] وايضا [كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون] وايضا [فاعقبهم نفاقا فى قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون] وايضا [وما كانوا ليومنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكفرين] وايضا [ذرهم ياكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون.] **وجملة** الكلام ان الله تعالى بعد اتمام الحجة يصرف الدعوة عن المصرين ويامر النبى ان يعرض عنهم فان كلمة العذاب قد حقت عليهم كما قال [ذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذين يوعدون] **فتبين** مما قدمنا ان السورة لم تخبر عن هلاك ابى لهب الا بعد ان ايس النبى فاعرض عنه وكف عن دعوته والسورة ايضا لا تخاطبه ولا تدعوه بل تبشر المسلمين بهلاك اعدى عدوهم كما سبق. وهذا القدر يكفى لنا من العلم بزمان نزولها سواء نزلت بمكة قبيل الهجرة او بالمدينة بعيدها وفائدة هذا العلم تظهر لك فى الفصل الآتى.

لا دلالة فی السورة علی التکلیف بما لا یطاق

۱۵- قد تمسکت الاشاعرة بهذه السورة فی وقوع تکلیف الله عباده بما لا یطیقون خلافا للحنیفة وبعض الاجلة من الشافعین کالامام ابی محمد الاسفرائنی والامام ابی حامد الغزالی رحمهما الله وانما قالوا بذلک بجدالهم بالمعتزلة الذین یقولون ان العدل واجب علی الله تعالے فاشمأزت نفوس اکثر فرق اهل السنة عن شناعة هذا الایجاب فقالوا ان الله تعالے هو الحاکم یفعل ما یشاء ویحکم ما یرید وهو الذی خلق کل شیء فهل یوجب علیه مخلوقه حکما ویقضی علیه قضاء وبلغ انکارهم بقول المعتزلة کل مبلغ کما تکون نتیجة الجدال والخصام فتمسکت الطائفتان بکل غث وسمین والزموا خصمهم ما لزم وما لم یلزم ولان هذا الخلاف فرع من خصامهم فی مسئلة العدل فعلیه استمر اللجاج واستطر العجاج فلا یتضح الحق فیه من الباطل الا بالکشف عن اصل بحث العدل وفروعه وهذا المقام لا یحتمله فلنکتف ههنا بما یتعلق باستدلالهم بهذه السورة.

فاعلم ان الامام ابا الحسن الاشعری رحمه الله استدل بما اخبرت به هذه السورة علی وقوع التکلیف بما لا یطاق فقال رحمه الله تعالیٰ فی کتابه المسمی بالابانة "ویقال لهم الیس قد قال الله تعالیٰ [تبت یدا ابی لهب وتب. ما اغنی عنه ماله وما کسب سیصلی نارا ذات لهب] وامره مع ذلک بالایمان فاوجب علیه ان یعلم انه لا یومن وان الله صادق فی اخباره عنه انه لا یومن وامره مع ذلک ان یومن ولا یجتمع الایمان والعلم بانه لا یکون. ولا یقدر القادر علی ان یومن وان یعلم انه لا یومن واذا کان هذا کذا فقد امر الله سبحانه ابا لهب بما لا یقدر علیه لانه امره ان یومن وانه یعلم انه لا یومن." ولا یخفیٰ ان بناء هذا الاستدلال علی فرض امرین: الاول کون ابی لهب مخاطبا بهذه

السورة و ماموراً باليقين بانه لا يومن والثاني نزول هذه السورة قبل تبين اصراره واعراض النبي عن دعوته وكلا الامرين مدفوع كما مر في الفصل السابق فالاستدلال مختل في مادته. هذا وإن الامام فخر الدين الرازي رحمه الله هذا الاستدلال قوة من جهة الصورة فافرغه في قالب الجمع بين النقيضين ليبين كونه محالاً بالبداهة والمحال لا طاقة عليه واذا امر الله بالمحال فلا بد انه كلف بما لا يطاق فقال رحمه الله "احتج اهل السنة على وقوع تكليف ما لا يطاق بان الله تعالى كلف ابا لهب بالايمان ومن جملة الايمان تصديق الله في كل ما اخبر عنه ومما اخبر عنه انه لا يومن وانه من اهل النار فقد صار مكلفاً بانه يومن وانه لا يومن وهذا تكليف بالجمع بين النقيضين وهو محال" وذكر من جانب المعتزلة جوابين مبهمين ثم ردهما وقال في الآخر "هذا الاشكال قائم" نقول ان الاستدلال على جمع النقيضين ساقط من وجوه. الاول انه لا يتم الا بعد ان يثبت ان الله تعالى حين انزل هذه السورة كان قد بقي ابو لهب مكلفاً بالايمان ولم يستحق الاعراض عنه ثم انه لا يتم الا بعد ان يثبت ان الله تعالى خاطبه بهذه السورة وقد بينا في الفصل السابق ان الله تعالى امر نبيه بالاعراض عمن اصر واستكبر فللخصم ان يمنع كون ابي لهب حين انزلت هذه السورة مكلفاً بتكليف فكيف بتكليفين. والثاني بان الخصم لا يسلم كون الكفار مطالبين بجزئيات الاحكام الا بعد ان يومنوا بكلمة التوحيد والطاعة جملة وحينئذ يكلفون بالايمان التفصيلي ولذلك قال تعالى [يا يها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسله والكتب الذي نزل على رسوله والكتب الذي انزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالاً بعيداً.] فان سلم كونه مكلفاً بالايمان الاجمالي لا يسلم كونه مخاطباً بهذه السورة ومكلفاً بالايمان بما فيها فلا جمع بين النقيضين. والثالث ان القرآن لم يخبر بانه لا يومن ولا بانه من اهل النار انما اخبر

بانه سیصلی نارا ذات لهب و محض صلاتیه النار لایستلزم انه لایومن وانه یخلد فی النار. والرابع انه لو سلم ان القرآن اخبر بانه من اهل النار فهل هذا الخبر عین الخبر بانه لایومن. الیس ان الکفار یومنون یوم القیمة و مع ذلک یوقنون بانهم اهل النار و ذلک بان التصدیق یتبع الدلائل فاذا تبینت الدلائل لامرئ علی مایومن به صدق به و مع ذلک ان تبین له الدلائل علی استحقاقه بالنار ایقن بانه یدخلها. انظر کیف اجاب الله تعالیٰ فرعون حین آمن واسلم حیث ذکر القرآن [حتی اذا ادرکه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذی آمنت به بنوا اسرائیل و انا من المسلمین ٭ آلن وقد عصیت قبل وکنت من المفسدین] فما اجابه الله بانک لم تومن ولم تسلم بل بانه تعالی لایقبل الآن منه ایمانه ولا اسلامه ومثله قوله [یحلفون لکم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا یرضے عن القوم الفاسقین] فان بین الفعل وبین کونه مقبولا فرقا والعبد انما کلف بفعله لا بقبوله وجملة الکلام انه لوکان بین دخول النار والایمان مناقضة لما جمعا ابدا وقد رأیت اجتماعهما ولو فی بعض الاحوال فارتفع التناقض. والخامس انه ان سلم ان القران اخبر بانه لایکون مومنا وانه یخلد فی النار فهل کلفه الله بالایمان بالله ورسوله والطاعة ام کلفه بان یستیقن بانه مومن وانه لامحالة مبعد من النار فلاتناقض. فان قیل سلمنا ان الایمان نتیجة الدلائل ولکن العمل الصالح لابدله من رغبة وبعد ان اخبره الله تعالیٰ بانه من اهل النار ای نفع یرغبه الی العمل الذی هو مکلف به قلنا ان رجاء النفع غیر منقطع فان للعقاب مدارج فان عمل صالحا نفعه بعض النفع ولو فی الدنیا او فی القیامة ببعض التخفیف الا تری ان المرض الذی لایزول ربما یداوی لتقلیل المه. ثم العمل الصالح جمیل بذاته وایضا یجلب حسن الثناء فدلائل القرآن تثبت علیه مایومن به و رجاء بعض النفع

یوجب علیہ العمل وان الیقین بانہ غیر داخل فی المومنین المقبولین. فقد تبین مما سبق ان ہذا الاستدلال لا یتم الا بعد فرض ما لا دلیل علیہ بل الادلۃ خلافہ۔
ثم نقول لا تناقض ہہنا مع تسلیم ما فرضہ المستدل من التکلیفین فان قولہ "فقد صار مکلفا بانہ یومن وانہ لا یومن" مغالطۃ. انما کان مکلفا بان یومن لا بانہ یومن وبینہما فرق عظیم فانہ لم یکلف بالایمان بانہ یومن انما کلف بان یومن ای بالایمان بما جاء بہ النبی وبالایمان بانہ لا یومن وہذان الایمانان لا تناقض فیہا وکذلک لا مناقضۃ فی الاخیر ایضا کما ہو ظاہر الا تری الکفار فی حالۃ کفرہم کلہم یومنون بانہم لا یومنون فتبین ان دعوی جمع النقیضین لا تصح وبقی الاستدلال علی حالۃ الاولی کما تمسک بہ الاشعری رحمہ اللہ فی الابانہ. وجوابہ ما ذکرناہ آنفا من الخلل فی مادتہ، اصل القضیۃ التی فرضہا المستدل من کونہ مخاطبا بان یومن ومع ذلک مخاطبا بالایمان بکفرہ، ودخولہ النار فان ہذا الخبر جاء بعد ما اعرض عنہ وترک کما بینا فی الفصل السابق. وجملۃ الکلام ان ہذہ السورۃ لا متمسک فیہا لمن یدعی بوقوع تکلیف اللہ عبادہ بعمل لا یطیقونہ واما اصل المسئلۃ فمبسوطۃ فی موضعہا والنزاع یرجع الی محض اللفظ والاشعری رحمہ اللہ تعالی ارفع عن القول بما ینسب الظلم الی اللہ سبحانہ وتعالی عن قول الظالمین. وہذا آخر ما اردت ذکرہ فی تفسیر ہذہ

السورۃ حسب نہی القاصر واللہ تعالی یہدی من

یشاء الی صراط مستقیم والحمد

للہ رب العالمین والصلوۃ

علی رسولہ محمد وآلہ

وصحبہ اجمعین